

(ايضاح المحجة)

في

الرد على صاحب المنجة

تأليف الفقير الى الله تعالى

محمود بن عبد الله النويجري

(غفر الله له ولوالديه)

الطبعة الأولى

مؤسسة النور للطباعة والتجليد الرياض
شارع الامام احمد بن حنبل ٨٧٧ الديرة

—≡ من مطبوعات دار الافتاء ≡—
(توزع مجاناً)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدم

بقلم :

﴿ مكي البدر السعوديه ﴾

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .
وبعد فقد اطلعت على هذا المؤلف لفضيلة الشيخ
حمود بن عبد الله التويجري الموسوم (بايضاح المحجة في
الرد على صاحب طنجه) كشفا لشبهات للردود عليه
وابطالا لترهاته ، فوجدته ردا كافياً شافياً ، فجزى الله الشيخ
حمود أخيراً أوزاده من التصدي لنصرة الدين ورد شبهات المبطلين
قاله الفقير الى عفو الله محمد بن ابراهيم بن عبد اللطيف
وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

الختم

١٣٨٥/٥/١٤

محمد بن ابراهيم آل الشيخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين . والعاقبة للمتقين . ولا عدوان الا على الظالمين .

وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك الحق المبين .

وأشهد ان محمداً عبده ورسوله الصادق الامين . ﷺ وعلى آله واصحابه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين . وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد فقد وقفت على مؤلف لاحد بن محمد بن الصديق الغماري الحسنى من اهالى طنجة البلدة المعروفة في اقصى المغرب . سماه « مطابقة الاختراعات العصرية . لما اخبر به سيد البرية » فرأيت فيه اخطاء كثيرة من تأويل الآيات والاحاديث على غير تأويلها ومن وقية في انصار الدين . ومدح واطراء لاعداء الدين . الى غير ذلك من الاخطاء التي قد شوه بها كتابه . وقد نهت على ما لا يسع السكوت عنه من تلك الاخطاء خشية ان يغتر بها من قل نصيبه من العلم النافع .

والله المستول ان يوفقني واخواني المسلمين لما يحب ويرضى من الاقوال والاعمال . وان يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه . ويرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه ولا يجعله ملتبساً علينا فنفضل .

وما اشير اليه من صفحات الكتاب فالمراد بذلك الطبعة الثانية سنة ١٣٧٩ هـ مطبعة محمد عاطف .

فصل

قال المؤلف في خطبة الكتاب ما نصه .

أما بعد فان علم النبي ﷺ بالغيب واطلاع الله تعالى اياه على ما كان وما يكون الى قيام الساعة والى ان يصير الفريقان الى منازلهم من الجنة أو النار ، بل وما بعد ذلك الى ما لا نهاية له من الازمان ، معلوم ضرورة لاهل الايمان ، مقطوع به عند اهل المعرفة والإيقان ؛ لا يختلف في ذلك منهم اثنان . ولا يشك فيه فاضلان .

والجواب ان يقال أما اطلاع الله تعالى لرسوله محمد ﷺ على ما كان وما يكون الى قيام الساعة والى أن يصير الفريقان الى منازلهم من الجنة أو النار فهذا صحيح ، وقد جاء في ذلك عدة احاديث ذكر المصنف بعضها ، منها حديث عمر رضي الله عنه قال قام فينا رسول الله ﷺ مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه رواه البخاري تعليقا مجزوما به ووصله الطبراني وابو نعيم .

ومنها حديث حذيفة رضي الله عنه قال لقد خطبنا النبي ﷺ خطبته ما ترك فيها شيئا الى قيام الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله . رواه الامام احمد والشيخان وابو داود .

ومنها حديث حذيفة ايضا رضي الله عنه قال اخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن الى ان تقوم الساعة فما منه شيء الا قد سأله الا اني لم اسأله ما يخرج اهل المدينة من المدينة رواه الامام احمد وابو داود الطيالسي ومسلم .

ومنها حديث ابي زيد وهو عمرو بن اخطب الانصاري رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله ﷺ الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فاخبرنا بما كان وبما هو كائن فاعلمنا احفظنا رواه الامام احمد ومسلم .

ومنها حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله ﷺ يوما صلاة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبر به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه رواه الامام احمد وابو داود الطيالسي والترمذي والحاكم . وقال الترمذي هذا حديث حسن .

ومنها حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً اخبرنا بما يكون في امته الى يوم القيامة وعاه من وعاه ونسيه من نسيه رواه الامام احمد والطبراني . ومنها حديث عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ان الله عزوجل قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كأنما انظر الى كفي هذه) رواه الطبراني .

وأما علمه ﷺ بما بعد دخول الجنة والنار الى مالا نهاية له من الازمان فهذا لا دليل عليه . وقد قال الله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) وقد استدلل المصنف على ذلك بقول الله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا . الا من ارتضى من رسول) ولا دليل في الآية على ما ذهب اليه .

فصل

وقال المصنف في صفحة ٦ و صفحة ٧ مانصه .
فمن تلك الامور العظام التي قال ﷺ اننا سنراها بآبور
السكة الحديد والاطمبيل والبسكليتة وما في معناها .
وقد اخبر بها ﷺ بخصوصها ووردت الاشارة اليها في
القرآن والاحاديث النبوية .

أما القرآن ففي ثلاث آيات حسبما حضر لنا ، الآية الاولى
قوله تعالى (وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون .
وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) اى خلقنا لهم مما يماثل الفلك
المشحون ما يركبون في البر . والذي يماثل القلك المشحون في
كبره وكثرة حمله هو بآبور السكة الحديد وسيارات النقل التي
تحمل عشرات الركاب مع بضائعهم وحاجياتهم وتكون مارة كأنها
الاعلام طولاً وعلواً كما وصف الله تعالى به السفن الجوارى في
البحر كالاعلام . وكذلك بآبور السكة الحديد بل هو اولى
بالشبه والمثلية للفلك المشحون .

أما المفسرون الذين فسروا المثل في الآية بالابل فعذرون لانه
لم يكن في زمانهم ما يشبه الفلك في حمل الركاب والبضائع فاضطروا
لحمل الآية على الابل ، وان كان حملاً باطلاً مقطوعاً ببطلانه لان
الفلك المشحون يحمل العشرات من الناس باثقالهم ويحمل مع ذلك
الكثير من السلع والبضائع ، وهذا بالنسبة لما كان في زمانهم ، أما ما حدث

في زماننا فالسفينة تحمل الآلاف من الناس ومن القناطر المقنطرة من
البضائع ، ثم السفن التي كانت في زمانهم ايضا مع كبرها وحملها
الكثير من الركاب والانتقال كانت تجري في البحر جريا حثيثا
بالرياح كما قال تعالى (وله الجواري المنشئات في البحر كالأعلام)
وكل ذلك مخالف لوصف الابل تمام المخالفة فشيها بطيء للغاية
وحملها لا يقاس بحمل السفن بل كانت السفينة تحمل ما يزيد على
حمل مائة بعير ، فكيف يصح تفسير الآية بها ، بل ذلك باطل قطعاً .
وإنما الذي يماثل الفلك المشحون تمام الماثلة في كثرة حمله
وسرعة سيره في البر هو بابور السكة الحديد ثم السيارات فهي
المراة بالآية جزماً .

وقد قال ابن عباس والحسن والضحاك وجماعة في الآية المذكورة
وخلقناهم سفناً امثال تلك السفن يركبونها . قال النحاس وهذا
اصح لانه متصل الاسناد عن ابن عباس ، وهذا يدل على شغوف نظر
ابن عباس رضي الله عنهما ونظره بنور الله تعالى في معاني القرآن
الكريم تصديقاً لدعاء رسول الله ﷺ اذ قال « اللهم فقه في
الدين وعلمه التأويل » . فان وجود السفينة في البر لا يخطر ببال
احد ولا يكاد ينطق به عاقل في ذلك الوقت ، ولكن ابن عباس
رضي الله عنهما نظر الى الغيب من ستر رقيق اذ قال ذلك فكان
هو المطابق للحال الموافق للواقع ، انتهى المقصود من كلامه .
وفيه ثلاثة اخطاء .

الاول : قوله ان حمل الآية على الابل باطل مقطوع ببطلانه
والثاني : قوله ان بابور السكة الحديد والسيارات هي المرادة
بالآية جزما .

والثالث : زعمه ان ابن عباس رضي الله عنهما حين قال وخلقنا
لهم سفنا امثال تلك السفن يركبونها اراد بذلك السيارات
وبابور السكة الحديد .

والجواب عن هذه الاخطاء وعمادها ذهب اليه في تفسير الآية من وجوه .
الاول : ان الله تعالى عبر في الآية بصيغة الماضي الذي قد وقع
فقال تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) . وهذا صريح في
إرادة السفن الموجودة في زمن النزول وما قبله . ولو كان المراد
بها ما حدث بعد النزول باكثر من الف وثلاثمائة سنة لعبر عن
ذلك بصيغة المستقبل .

وهذا ظاهر في ابطال ما جزم به المصنف في تفسير الآية
الكريمة ، يوضح ذلك .

الوجه الثاني : وهو ان الله تعالى امتن على عباده بما
يسره من حمل ابائهم في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام وجعل
ذلك من آياته الدالة على كمال قدرته ، ثم امتن عليهم بما خلق لهم
من السفن المشابهة لسفينة نوح ليشكروه على ما انعم به عليهم
ويفردوه بالعبادة . واول من خوطب بهذا التذكير والامتنان هم
كفار قريش ومن حولهم من احياء العرب .

ويدل على ذلك قوله تعالى في اول السورة (لتنذر قوما ما
انذر اباؤهم فهم غافلون) وقوله بعد الآية التي ذكر فيها الفلك
(وماتأتيتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) .
وليس من المعقول ان يخاطبهم الله تعالى ويذكرهم بما لا
يعرفونه وان يمتن عليهم بما يحدث بعدهم باكثر من الف وثلثمائة سنة .
الوجه الثالث ان الله تعالى عقب الآية بقوله (وإن نشأ
نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون) وهذا واضح في إرادة
السفن التي تجري في البحر . ولو كان المراد ما حدث من السيارات
وبابور السكة الحديد لكان ذكر الغرق ههنا لامعنى له ولا
فائدة في ذكره .

الوجه الرابع ان ابن عباس رضي الله عنهما قال في تفسير
الآية هي السفن جعلت من بعد سفينة نوح على مثلها . وكذا
قال ابو مالك والضحاك وقتادة وابو صالح والسدي ان المراد
بذلك السفن . وهذا يرد ما زعمه المصنف من ان ابن عباس
رضي الله عنهما اراد بذلك السيارات وبابور السكة الحديد .
وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما يعني بذلك الأبل ، فانها
سفن البر يحملون عليها ويركبونها . وكذلك قال عكرمة ومجاهد
والحسن وغيرهم . ويشهد لهذا قول الله تعالى (وإن لكم في الانعام
لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون .
وعليها وعلى الفلك تحملون) وهذا يرد قول المصنف ان حملها على
الأبل باطل مقطوع ببطولانه . والقول الاول أقوى واولى بظاهر
الآية والله أعلم .

الوجه الخامس : ان الصحابة رضي الله عنهم اعلم بتفسير القرآن ممن جاء بعدهم ولا سيما حبر الامة وترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقد فسر المراد من الآية بالسفن وفسره ايضا بالابل لاشتراكها مع السفن في حمل الاثقال والركوب عليها ومع هذا يقول المصنف ان حمل الآية على الابل باطل مقطوع بطلانه ، وهذه جراءة عظيمة على مقام حبر الامة ، ومن قال بقوله من اكابر التابعين .

الوجه السادس : ان الباطل قطعاً هو جزم المصنف بان المراد بالآية السيارات وبابور السكة الحديد ، وعزوه ذلك الى ابن عباس رضي الله عنهما وذلك من القول عليه بما يقره .

الوجه السابع : ان القول في القرآن بمجرد الرأي حرام . وقد ورد الوعيد الشديد على ذلك كما في الحديث الذي رواه الامام احمد والترمذي وابن جرير والبخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ انه قال « من قال في القرآن برأيه او بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار » هذا لفظ بن جرير وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . وروي الترمذي ايضا وابو داود وابن جرير والبخاري عن جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (من قال في القرآن برأيه فاصاب فقد اخطأ) قال الترمذي هذا حديث غريب .

قال وهكذا روي عن بعض اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم انهم شددوا في هذا في أن يفسر القرآن بغير علم .

وأما الذي روي عن مجاهد وقتادة وغيرهما من اهل العلم
انهم فسرُوا القرآن فليس الظن بهم انهم قالوا في القرآن اوفسروه
بغير علم أو من قبل انفسهم ، وقد روي عنهم ما يدل على ما قلنا
انهم لم يقولوا من قبل انفسهم ، ثم ساق باسناده عن قتادة انه
قال ما في القرآن آية الا وقد سمعت فيها شيئاً .

وباسناده عن مجاهد انه قال لو كنت قرأت قراءة ابن
مسعود لم احتج ان أسأل ابن عباس عن كثير من القرآن مما
سألت انتهى كلام الترمذی .

وقال البغوي قال شيخنا الامام قد جاء الوعيد في حق من
قال في القرآن برأيه وذلك فيمن قال من قبل نفسه شيئاً من غير
علم .

قال وأما التفسير وهو الكلام في اسباب نزول الآية وشأنها
وقصتها فلا يجوز الا بالسماع بعد ثبوته من طريق النقل انتهى .
ولا يخفى ان تفسير المصنف لقول الله تعالى (وخلقنا لهم من
مثله مايركبون) وجزمه بان المراد بذلك السيارات وبابور
السكة الحديد لم يكن من طريق النقل الثابت وانما هو تفسير
بمجرد الرأي فهو بذلك متعرض للوعيد الشديد والله اعلم .



فصل

وقال المصنف في صفحة ٧ وصفحة ٨ ما نصه .

الآية الثالثة قوله تعالى في اشرط الساعة (واذا العشار عطلت)
اي عن السفر عليها وحمل الاثقال عليها .

والعشار هي الابل التي قد أتى عليها عشرة أشهر كما قال ثعلب
وأئمة اللغة . وانما عطلت عن السفر ونقل السلع والبضائع عليها
بوجود السيارات وبوابير سكة الحديد فانها بعد ظهورها لم يعد
احد يسافر على الابل او يرسل بضائعه عليها الا نادرا جدا فيما
لم يمكن سفر السيارات اليه حتى ان عرب الحجاز وجزيرة العرب
تضربوا غاية لما عبدت الطرق في بلادهم وانتشرت فيها السيارات
التي عطلت ابلهم عن العمل الذي كانوا منه يرتزقون . وقد
ورد التصريح بهذا ايضا عن رسول الله ﷺ فقال مسلم في
صحيحه حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد
عن عطاء بن ميناء عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
ﷺ « والله لينزلن ابن مريم حكما عدلا فليكسرن الصليب
وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتتركن القلاص فلا يسمى عليها »
الحديث . القلاص بكسر القاف جمع قاوص بفتحها وهي من الابل
كالفتاة من النساء . فقله ﷺ ولتتركن القلاص فلا يسعى عليها
تعيين المراد من قوله تعالى . واذا العشار عطلت . يعني يترك
استخدامها في السفر ونقل البضائع كما كان حالها من قبل .

والجواب عن هذا من وجوه :

الاول ان الآيات في اول سورة التكوين ليست واردة في اشراط الساعة كما زعم ذلك المصنف ، وانما هي في أهوال يوم القيامة كما هو واضح من سياق الآيات ، وكما هو ظاهر من كلام المفسرين من الصحابة وائمة التابعين ، والدليل على ذلك ما رواه الامام احمد والترمذي والحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « من سره ان ينظر الى يوم القيامة كانه رأى عين فليقرأ (اذا الشمس كورت) . واذا (السماء انفطرت) . (واذا السماء نشقت » قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي في تلخيصه .

الوجه الثاني : ان تفسيره لآية التكوين تفسير بمجرد الراى . وقد تقدم ان ذلك حرام ومتوعد عليه بالوعيد الشديد .

الوجه الثالث : ان ابي بن كعب رضى الله عنه وغير واحد من اكابر التابعين فسروا الاية بغير ما فسر بها المصنف وهم أعلم بكتاب الله منه . والمرجع في التفسير اليهم والى امثالهم ، لا الى المتكلفين كالمصنف وامثاله من العصريين . قال ابي بن كعب رضى الله عنه في قوله تعالى (واذا العشار عطلت) قال اهملها اهلها ، وقال عكرمة ومجاهد هي عشار الابل ، قال مجاهد عطلت تركت وسيبت وقال الربيع بن خثيم لم تحلب ولم تصر تحلب منها أربابها . وقال الضحاك تركت لاراعي لها .

قال ابن كثير والمعنى في هذا كله متقارب .

قال والمقصود ان العشار من الابل وهي خيارها والحوامل
منها التي قد وصلت في حملها الى الشهر العاشر قد اشتغل الناس عنها
وعن كفالتها والانتفاع بها بعد ما كانوا ارغب شيء فيها بما دهمهم
من الامر العظيم المفزع الهائل وهو امر يوم القامة وانعقاد اسبابها
ووقوع مقدماتها . وقيل بل يكون ذلك يوم القيامة يراها اصحابها
كذلك لاسبيل لهم اليها .

قلت ويقوي هذا القول ما تقدم ذكره من حديث ابن عمر
رضي الله عنهما .

للوجه الرابع : ان العشار من الابل لا يركبها اهلها ولا
يحملون عليها الا في النادر ، وانما يركبون ويحملون على الذكور من
الابل والحوائل من اناثها ولا سيما الشواب منها وهي المراد بالقلاص
قال الجوهري القلوص من النوق الشابة وهي بمنزلة الجارية من
النساء وقال العدوي ، القلوص اول ما يركب من اناث الابل الى ان
تثني فاذا أثنت فهي ناقة . والقعود اول ما يركب من ذكور
الابل الى ان يثني فاذا أثنى فهو جمل وربما سموا الناقة الطويلة
القوائم قلوصا . وقال صاحب القاموس القلوص من الابل الشابة
او الباقية على السير خاص بالاناث . وقال مرتضى الحسيني في تاج
العروس قال ابن دريد هو خاص بالاناث ولا يقال للذكور قلوص
انتهى .

واذا كانت العشار لا تركب ولا يحمل عليها الا نادرا فاي
متعلق للمصنف في قوله تعالى . واذا العشار عطلت . اذ لا دليل
فيها على ما ذهب اليه .

الوجه الخامس : ان المصنف جعل معنى الآية ومعنى مافي حديث ابي هريرة رضي الله عنه واحدا وليس الامر كذلك، فان التعطيل المذكور في الآية هو تركها بالكلية لاشتغال الناس عنها بما حل بهم من الهول العظيم . واما الترك المذكور في حديث ابي هريرة فهو ترك السعي عليها لتركها بالكلية واين هذا من ذاك . وقد اختلف في معنى ترك السعي على القلاص فقال النووي معناه ان يزهد فيها ولا يرغب في اقتنائها لكثرة الاموال وقلة الآمال وعدم الحاجة والعلم بقرب القيامة وانما ذكرت القلاص لكونها اشرف الابل التي هي انفس الاموال عند العرب وهو شبيه بمعنى قول الله عزوجل . واذا العشار عطلت . ومعنى لا يسعى عليها لا يعتني بها اي يتساهل اهلها فيها ولا يعتنون بها هذا هو الظاهر وقال القاضي عياض وصاحب المطالع معنى لا يسعى عليها اي لا تطلب زكاتها اذ لا يوجد من يقبلها . قلت وهكذا قال ابن الاثير وابن منظور في لسان العرب ان معنى لا يسعى عليها اي لا يخرج ساع الى زكاة لقلة حاجة الناس الى المال واستغنائهم عنه .

قال النووي وهذا تأويل باطل من وجوه كثيرة . قلت بل هو أقوى واظهر من قول النووي . ويؤيده ما رواه ابن ماجه من حديث ابي أمامة الباهلي رضي الله عنه عن النبي ﷺ في ذكر الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام، وفيه قال رسول الله ﷺ « فيكون عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام في امتي حكما عدلا واماما مقسطا يدق الصليب ويذبح الخنزير ويضع الجزية

ويترك الصدقة فلا يسعى على شاة ولا بعير» الحديث وهو مطابق
 لحديث أبي هريرة الذي تقدم ذكره في كلام المصنف ومفسر المعنى
 ترك السعي على القلاص اذ كل من الحديثين وارد فيما يكون في
 أيام عيسى عليه الصلاة والسلام فما أبهم في حديث أبي هريرة
 رضي الله عنه فهو مفسر في حديث أبي أمامة رضي الله عنه .
 ويؤيده ايضا ما في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي ﷺ قال: « لا تقوم الساعة حتى يكثر المال
 ويقبض حتى يخرج الرجل بزكاة ماله فلا يجد احدا يقبلها منه »
 هذا لفظ مسلم .

وفي الصحيحين ايضا من حديث حارثة بن وهب وابي موسى
 رضي الله عنهما عن النبي ﷺ نحوه . وروى الامام احمد والبخاري
 من حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه عن النبي ﷺ نحو ذلك ايضا .
 وما يرد قول النووي مارواه الامام احمد ومسلم من حديث
 عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي ﷺ انه قال « ثم
 ينفخ في الصور فلا يسمعه احد الا اصغى لينا ورفع لينا (١) قال
 وأول من يسمعه رجل يلو ط حوض ابله فيصعق ويصعق الناس »
 وهذا يدل على ان الرغبة في اقتناء الابل لاتزال باقية الى ان
 ينفخ في الصور لا كما يقول النووي ان أهلها يزهدون فيها ولا
 يعتنون بها .

(١) اللبت : صفعة العنق وهما لبتان ، وأصغى : أمال « نهاية » .

ويحتمل ان يكون معنى قوله وتترك القلاص فلا يسعى عليها اي يترك ركوبها في الاسفار والحل عليها وهذا مطابق للواقع في هذه الازمان وان كان قول عياض ومن وافقه اقوى منه من حيث الدليل .
ويحتمل ان يكون كل من الامرين مراداً في الحديث اعني ترك السعي عليها للصدقة وترك ركوبها والحمل عليها والله أعلم .
الوجه السادس أن عرب الحجاز وجزيرة العرب لم يتضرروا من تعبید الطرق في بلادهم وانتشار السيارات فيها كما زعمه المصنف بل انتفعوا به كثير أو استراحوا من كثير من المشقة والعناء مما كان يصيبهم بسبب السفر على الابل والحمل عليها، وكان ارتزاقهم بسبب السيارات أعظم بكثير من ارتزاقهم بسبب الابل . وانتفعوا ايضاً بكثرة اثمان الابل فقد كانت الناقة الجيدة في زمن السفر على الابل والحمل عليها تساوي مائة ريال أو نحوها وأما الآن فتساوي سبعمائة وثمانمائة وربما زادت على الالف وهذا خير لاهل الابل مما كان من قبل .

فصل

وفي صفحة (٨) جزم المصنف ببقاء استعمال السيارات الى زمان نزول عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام .
وهذا مما لا ينبغي الجزم به لان ما يقع في المستقبل أمر غيبي لا يعلمه الا الله تعالى قال الله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) وقال تعالى (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) وقال تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) الآية .

وفي الحديث الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم ما في غد الا الله ، ولا يعلم نزول الغيث الا الله ، ولا يعلم ما في الارحام الا الله ، ولا يعلم الساعة الا الله ، وما تدري نفس ماذا تكسب غدا ، وما تدري نفس بأي أرض تموت » رواه الامام أحمد والبخاري .

واذا علم هذا فاثبات ما يكون في المستقبل يحتاج الى دليل قاطع من نصوص الكتاب أو السنة ، ولا دليل على ما ذكره المصنف فلا ينبغي اذن الجزم ببقاء السيارات الى زمان نزول عيسى عليه الصلاة والسلام فقد يفنيها الله ويفني صانعها كما أفنى القرون الاولى وأفنى صنائعهم معهم وأبقى من آثارهم انموذجا يسيرا أدهش به المتأخرين وحيرهم كالأهرام المصرية وغيرها من الآثار القديمة . ولا ينبغي ايضا الجزم بعدم السيارات فقد يبقها الله تعالى الى زمان نزول عيسى عليه الصلاة والسلام .

والمقصود ههنا أنه لا يجوز الخوض في الأمور المستقبلية بمجرد الظن والتخرس ، بل يرد علم ذلك الى عالم الغيب والشهادة الذي يعلم ما كان وما يكون . لا اله الا هو ، ولا رب سواه .



فصل

في صفحة (٩ و ١٥) جزم المصنف ان الدجال وأعدوانه يسرون في الطائرات والسيارات .

وهذا مما لا ينبغي الجزم به لان ما يكون في المستقبل لا يعلمه الا الله تعالى، وليس مع المصنف دليل قاطع فيما ذهب اليه .

وأما قوله في حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه قلنا يا رسول الله وما اسرعه في الارض؟ قال كالغيث استدبرته الريح فلا يلزم منه أن يكون سيره على الطائرات والسيارات بل قد تحرق له العادة إما بطي الارض وإما بغير ذلك .

وقد جاء في حديث جابر رضي الله عنه قال قام رسول الله ﷺ ذات يوم على المنبر فقال « يا أيها الناس اني لم أجمعكم لخبر جاء من السماء - فذكر حديث الجساسة وزاد فيه - هو المسيح تطوى له الارض في أربعين يوما » . الحديث رواه أبو يعلى باسنادين قال الهيثمي : رجال احدهما رجال للصحيح

وروى الحاكم في مستدركه من حديث أبي الطفيل عن حذيفة ابن أسيد رضي الله عنه أنه قال « الدجال يخرج في نقص من الناس وخفة من الدين وسوء ذات بين، فيرد كل منهل فتطوى له الارض طي فروة الكبش » الحديث وفيه « ولا يسخر له من المطايا الا الحمار فهو رجس على رجس » وقال الذهبي في تلخيصه : على شرط البخاري ومسلم .

وروى الامام احمد في مسنده عن جابر بن عبدالله رضي الله
 عنهما قال قال رسول الله ﷺ « يخرج الدجال في خفصة من
 الدين وادبار من العلم ، وله اربعون ليلة يسيحها في الارض
 اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم
 سائر ايامه كأيامكم هذه ، وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه
 اربعون ذراعاً ، الحديث ، واسناده صحيح على شرط الشيخين .
 ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال
 الذهبي في تلخيصه : على شرط مسلم .

وما في هذه الاحاديث هو المعتمد في سير الدجال في الارض
 لصحة اسانيدها وعدم ما يتنافى فيها . وركوبه على الحمار الذي
 عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعاً ابلغ في الافتتان به من ركوبه على
 الطائرات والسيارات وغيرهما مما قد عرفه الناس واعتادوا
 ركوبه ، وكذلك سيره على الحمار العظيم الجسم قد يكون اسرع
 من سير الطائرات بكثير والله اعلم
 والمقصود هنا انه لا ينبغي الجزم بسير الدجال في الطائرات
 والسيارات ولا بعدم ذلك ؛ لانه امر غيبي ، والخوض في مثل
 ذلك من الرجم بالغيب .

فصل

وفي صفحة (١٠) جزم المصنف في شأن المهدي بنحو ما
 جزم به في شأن عيسى والدجال من بقاء الطائرات والسيارات
 الى زمانه .
 والجواب عنه هو ما تقدم في الفصلين قبله والله اعلم .

فصل

وقال المصنف في صفحة (١٦) ما نصه :
وأما الطائرات الحربية فذكورة في القرآن العظيم وفي السنة النبوية . قال الله تعالى (والمرسلات عرفا . فالعاصفات عصفا . والناشرات نشرا . فالفارقات فرقا . فالملقيات ذكرا . عذراً او نذرا . انما توعدون لواقع) .

فهذا وصف للطائرات الحربية بجميع حركاتها وافعالها تعصف بقنابلها ، وهي تحتل في اللغة معنيين تترك الناس كعصف مأكول وتميل احيانا عن هدفها وهو معنى العصف ايضاً وتنشر المنشورات على الجنود في ميادين الحرب وعلى الاهالي والسكان في المدن للدعاية والاختبار بما تريده الدولة المحاربة وتفرق بين الجموع والكتائب فرقا لأن الرعب بها والهزيمة اشد من غيرها بحيث لا يثبت تحتها جمع بل بمجرد رؤيتها من بعيد يقع الفرار والتفرق والاختفاء في الكهوف والملاجئ . فالملقيات ذكرا عذرا : تعذر به الدولة عن ضربها بعض الاماكن اليرثية والتي ليست من مراكز الحرب . او نذرا تنذر به السكان وتخوف وتوعد وتهدد وتطلب التسليم ونحو ذلك من نوع الانذار كما هو معروف .

والجواب عن هذا من وجوه :
الاول ان تفسيره للآيات تفسير بمجرد الرأي بل الحاد في آيات الله تعالى وقرمطة فيها شبيهة بقرمطة الرافضة وتأويلهم للقرآن .

وقد تقدم ان تفسير القرآن بالرأي حرام ومتوعد عليه
بالوعيد الشديد .

قال الله تعالى (ان الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا
أفمن يلقي في النار خير أم من يأتي آمناً يوم القيامة اعملوا ما
شئتم انه بما تعملون بصير) .

وفي هذه الآية الكريمة تهديد شديد ووعيد أكيد لمن ألحد في
آيات الله تعالى وتأولها على غير تأويلها . قال ابن عباس رضي
الله عنهما: الألحاد وضع الكلام على غير مواضعه .

ولا يخفى على ذي علم ما جرى عليه أحمد بن محمد بن الصديق
الغماري من تفسيره لآيات كثيرة بمجرد الرأي ووضعه الكلام فيها
على غير مواضعه ومخالفة ما جاء عن السلف الصالح في ذلك .
وقد روى الفريابي عن الحسن قال سأل صبيغ التميمي عمر بن
الخطاب رضي الله عنه عن الذاريات ذروا . وعن المرسلات عرفا
وعن النازعات غرقا . فقال عمر رضي الله عنه اكشف رأسك
فاذا له صفيرتان فقال: والله لو وجدتلك مخلوقاً لضربت عنقك ثم
كتب الى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ان لا يجالسه مسلم
ولا يكلمه ، وقد روي من غير وجه ان عمر رضي الله عنه ضربه
ضرباً وجيعاً وحمله على قتب .

وروى الآجري في كتاب الشريعة من حديث السائب بن يزيد
قال أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقالوا يا أمير المؤمنين انا
لقينا رجلاً يسأل عن تأويل القرآن فقال اللهم أمكني منه فيينا
عمر رضي الله عنه ذات يوم يغدى الناس اذ جاءه رجل عليه ثياب

وعمامة يتغدى حتى اذا فرغ قال يا أمير المؤمنين (والذاريات
ذروا . فالحاملات وقرأ) فقال عمر رضي الله عنه انت هو
فقام اليه فحسرت عن ذراعيه فلم يزل يجلدته حتى سقطت عمامته
فقال والذي نفس عمر بيده لو وجدتكم مخلوقاً لضربت رأسك
ألبسوه ثيابه واحتماوه على قتب ثم أخرجوه حتى تقدموا به
بلاده ثم ليقيم خطيباً ثم ليقل ان صبيغاً طلب العلم فأخطأه . فلم
يزل وضيعاً في قومه حتى هلك وكان سيد قومه . واذا كان هذا
فعل عمر رضي الله عنه مع من كان يسأل عن مشابهة القرآن
فكيف لو رأى من يتأول القرآن على غير تأويله .

الوجه الثاني ان الصحابة والتابعين فسروا الآيات التي ذكرها
المصنف بغير ما فسر بها وهم اعلم بتفسير القرآن ممن بعدهم .
قال ابو هريرة رضي الله عنه في قوله عز وجل (والمرسلات
عرفا) قال هي الملائكة ارسلت بالمعروف رواه ابن ابي حاتم
والحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه
ووافقه الذهبي في تلخيصه .

وروى ابن جرير من طريق مسروق عن ابن مسعود رضي
الله عنه (والمرسلات عرفا) قال : الملائكة .

وروى ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما (والمرسلات
عرفا) قال : الملائكة (فالنارقات فرقا) قال : الملائكة فرقت بين
الحق والباطل . (فالملقيات ذكرا) قال : الملائكة بالتنزيل .
وروى ابن جرير عن مسروق (والمرسلات عرفا) قال : الملائكة .

وروى عبد بن حميد عن مجاهد (والمرسلات عرفا . فالعاصفات
عصفاً . والناشرات نشرا . فالفارقات فرقا . فالملقيات ذكرا)
قال : الملائكة .

وروى عبد بن حميد وأبو الشيخ وابن المنذر عن أبي صالح
(والمرسلات عرفا) قال : هي الرسل ترسل بالمعروف
(فالعاصفات عصفا) قال : الريح (والناشرات نشرا) قال :
المطر (فالفارقات فرقا) قال : الرسل . وروى عبد بن حميد
وابن جرير وابن المنذر من وجه آخر عن أبي صالح (والمرسلات
عرفا) قال : الملائكة يجيئون بالأعراف (فالعاصفات عصفا)
قال : الريح العواصف (والناشرات نشرا) قال : الملائكة
ينشرون الكتب (فالفارقات فرقا) قال : الملائكة يفرقون بين
الحق والباطل (فالملقيات ذكرا) قال : الملائكة يجيئون بالقرآن
والكتاب (عذرا) من الله (أو نذرا) منه الى الناس وهم الرسل
يعذرون ويتذرون .

وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر
من طريق أبي العبيدين أنه سأل ابن مسعود رضي الله عنه
(والمرسلات عرفا) قال : الريح (فالعاصفات عصفا) قال :
الريح (والناشرات نشراً) قال الريح (فالفارقات فرقا) قال :
حسبك .

وروى عبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وغيرهم عن خالد بن
عروة قال : قام رجل الى علي رضي الله عنه فقال : ما العاصفات

عصفا؟ قال : الرياح . قال الحاكم : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ،
ووافقه الذهبي في تلخيصه .

وروى ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما (والمرسلات
عرفا) قال : الريح (فالعاصفات عصفا) قال : الريح
(فالفارقات فرقا) قال : الملائكة (فالملقيات ذكرا)
قال : الملائكة .

وروى ابن جرير عن مجاهد (والمرسلات عرفا) قال :
الريح (فالعاصفات عصفا) قال : الريح (والناشرات نشر)
قال : الريح .

وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر
عن قتادة (والمرسلات عرفا) قال : هي الريح (فالعاصفات
عصفا) قال : هي الريح (فالفارقات فرقا) يعني القرآن ما فرق
الله به بين الحق والباطل (فالملقيات ذكرا) هي الملائكة تلقي
الذكر على الرسل وتلقيه الرسل على بني آدم (غذرا أو نذرا)
قال : عذرا من الله ونذرا منه الى خلقه .

فهذه أقوال الصحابة والتابعين في تفسير الآيات من أول سورة
المرسلات كما ترى ، والعمدة عليها لاعلى قرمطة المقرمطين
وشطحات المنحرفين الخاطئين .

الوجه الثاني : ان الله تبارك وتعالى أقسم بالآيات من أول
سورة المرسلات على وقوع المعاد والجزاء ، والله تبارك وتعالى
أعظم وأجل من أن يقسم بظلم بني آدم وعدوان بعضهم على

بعض واهلاكهم للحرث والنسل بالطائرات والقنابل وما يلقونه
من منشورات البغي والافساد في الارض ، ومن زعم ان الله
تعالى أقسم بالطائرات والقنابل ومنشورات أهلها فقد أعظم
على الله الفرية .

فصل

وقال المصنف في صفحة (١٦ - ١٧) ما نصه :

وقال تعالى : (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من
فوقكم أو من تحت أرجلكم) الآية . فانها واردة في إلقاء
القنابل من الطائرات . فقد سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية
الكريمة فقال : (أما إنها كائنة ولم يأت تأويلها بعد) رواه أحمد
في مسنده من حديث سعد بن أبي وقاص بسند حسن .

فهذا يفيد القطع بأن المراد بالعذاب من فوق في الآية المذكورة
هو القنابل النازلة من الطائرات ، لأنه لم يقع فيما مضى شيء من
ذلك في هذه الأمة حتى ظهرت الطائرات ورميها بالقنابل ،
والنبي ﷺ أخبر بأن ذلك كائن لا محالة وأنه آت بعده ، فحصل
من ذلك القطع بأنها المراد من الآية . وقد تحقق ذلك وضرب
المسلمون وغيرهم بالقنابل من فوقهم ، ولا يزال الناس مهددين
بالنوع الخطر منها وهي القنابل الذرية التي هي عذاب عام شامل
رستأتي الإشارة إليها بخصوصها في آية أخرى .

وأما العذاب من تحت الأرجل فأشار الى الالغام التي تنصب

في الارض فيمر عليها من يراد إهلاكه فتتفجر تحت رجله أو
عربته فيهلك أو تنصب تحت الدور والمنازل فتتهدم على من فيها
من يريد الله هلاكه وعذابه .

ومن الاحاديث العجيبة في هذا الباب ما رواه أحمد في مسنده
بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله
ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تمطر السماء مطراً لا تكن منها بيوت
المدر ولا تكن منها الا بيوت الشعر » . فالمطر الذي لا تكن منه
البيوت المبنية بالحجر هو القنابل النازلة من الطائرات ، فانه يهدمها
على من فيها ولو لم تنزل على البيت نفسه ، لان قوة انفجارها
تهدم البيوت القريبة من مكان الانفجار على من فيها ، فلا تكن
بيوت المدر منها وانما تكن منها بيوت الشعر في البوادي التي يسكن
أهلها خيام الشعر ، فان القنابل اذا لم تنزل على نفس الخيمة لا
لا يحصل منها ضرر لسكان القرية الذين يختبئون في المغارات
وتحت الاحجار . فالحديث لولا ظهور القنابل لما تصور
أحد معناه .

والجواب : ان يقال ان تأويله للآية الكريمة وقطعه بما قطع
به فيها من نمط ما قبله من التكلف وتأول القرآن على غير تأويله .
والصحيح ان المراد بقوله (عذاباً من فوقكم) الرجم من
السماء (أو من تحت أرجلكم) الخسف ، قاله أبي بن كعب وأبو
العالية ومجاهد وسعيد بن جبير وأبو مالك والسدي وابن زيد
وغير واحد .

وقال ابن جرير : حدثني محمد بن عيسى الدمغاني قال :
أخبرنا ابن المبارك عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله
(قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم) الآية .
قال : فهن أربع ، وكلهن عذاب ، فجاء منهن اثنتان بعد وفاة
رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيعا وأذيق
بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان فهما لا بد واقعتان ، يعني
الحسف والمسخ . وقد رواه الامام احمد وابن جرير من طريق
أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي
ابن كعب رضي الله عنه في قوله تبارك وتعالى (قل هو القادر على
أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو
يلبسكم شيعا) قال : أربع خلال وكلهن عذاب ، وكلهن واقع
قبل يوم القيامة ؛ فمضت اثنتان بعد وفاة النبي ﷺ بخمس
وعشرين سنة : ألبسوا شيعا ؛ وأذيق بعضهم بأس بعض ،
وثنتان واقعتان لا محالة : الحسف ، والرجم . قال الهيثمي :
رجال أحمد ثقات . قلت وكذا رجال ابن جرير . قال الهيثمي :
والظاهر ان من قوله : فمضت اثنتان ... الى آخره من قول
رفيع - يعني أبا العالية - فان أبي بن كعب رضي الله عنه
لم يتأخر الى زمن الفتنة . انتهى .

والقول الثاني في الآية ان المراد بقوله (عذابا من فوقكم)
أئمة السوء (أو من تحت أرجلكم) الخدم وسفلة الناس رواه ابن
جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما .

قال ابن جرير - فيما نقله ابن كثير عنه - : وهذا القول وان كان له وجه صحيح لكن الاول أظهر وأقوى . قال ابن كثير : وهو كما قال ابن جرير رحمه الله ، ويشهد له بالصحة قوله تعالى (أأمنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور . ام أمنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير) وفي الحديث « ليكونن في هذه الامة قذف وخسف ومسح » وذلك المذكور مع نظائره في امارات الساعة واشراطها وظهور الآيات قبل يوم القيامة . انتهى .

وقد تضافرت الاخبار بوقوع القذف والخسف والمسح في آخر هذه الامة ، وأكثر ما جاء الوعيد في ذلك لاصحاب الغناء والملاهي وشاربي الخمر ، وهي توافق ما قاله ابي بن كعب رضي الله عنه ومن قال بقوله في تفسير الآية الكريمة .

وأما كلام المصنف في معنى حديث ابي هريره رضي الله عنه فلا يخفى ما فيه من التعسف والتكلف ، وما تصوره في معناه فهو تصور فاسد وبيان ذلك من وجوه :

أحدها أن بيوت الشعر لا تكن من القنابل كما زعمه المصنف بل هي أقرب الى الاحتراق والتلف من بيوت المدر ، وهذا لا يخفى على الصبيان فضلا عن الكبار العقلاء .

الوجه الثاني أن سكان الخيام اذا اختبؤوا عن القنابل في المغارات وتحت الاحجار فلا يقال إن الخيام هي التي تكنهم من القنابل كما تصوره المصنف وانما تكنهم المغارات والاحجار .

الوجه الثالث : أن الحديث لا تعرض فيه لذكر البيوت المبنية بالحجر وانما ذكرت فيه بيوت المدر ، والمدر غير الحجر ، قال ابن الاثير المدر هو الطين المتماسك ، وقال ابن منظور في « لسان العرب » المدر : قطع الطين اليابس وقيل : الطين العلك الذي لا رمل فيه . قال : والمدر للحوض أن تسد خصاص حجارته بالمدر ، وقيل هو القرمدة الا ان القرمدة بالجص والمدر بالطين وفي « التهذيب » والمدر تطيينك وجه الحوض بالطين الحر لثلا ينشف انتهى .

واذا علم هذا فالظاهر من صنيع المصنف أنه انما عدل عن بيوت المدر الى بيوت الحجر ليؤهم بذلك صحة تصويره الفاسد لمعنى الحديث . ولا يخفى ما في تعبيره ببيوت الحجر من تغيير معنى الحديث وما يراد به .

الوجه الرابع : أن بيوت المدر إذا تتابع عليها نزول المطر يومين أو نحوها لا يفتر عنها لا يمسك الماء ، بل يتزل منه قطر كثير على من فيها بخلاف بيوت الشعر فان الماء يزل عنها وتكن ساكنها منه ، وهذا شيء معروف عند الحاضرة والبادية ، وعلى هذا فالحديث على ظاهره لا على ما تصويره المصنف والله أعلم .



فصل

وقال المصنف في صفحة (١٧ - ١٨) ما نصه :

ومن تلك القنابل التي تلمقيها الطائرات للأعداب ماظهر حديثا من القنابل الذرية والهيدروجينية القوية المفعول وهي مع كونها داخلة بطريق الاولى في الآية السابقة فلها ايضا آية تخصها من بين انواع القنابل الاخرى ، قال تعالى في اشرط الساعة (حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها اتاها امرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس) فان اهل الدنيا - وهم الكفار وإن ظنوا بما تيسر لهم من المخترعات انهم قادرون عليها اصلاحا وعمارة وتزيينا وهدماً وتخريبا ، لم يقو عندهم هذا الظن حتى حصل عندهم القطع أو كاد بانهم قادرون عليها الا بعد حصولهم على القنابل الذرية والطاقة الذرية كما هو معلوم .

وبهذا يعلم ان الساعة قريبة جداً وان ظهور اشرطها الكبرى كالمهدي وعيسى عليها السلام منتظر من يوم لآخر . وقد يكون المراد قوله تعالى (اتاها امرنا ليلا او نهارا) انه سيسلط اصحاب هذه القنابل بعضهم على بعض فيتحاربون بها ويكون ذلك سبباً في خراب الدنيا وجعلها حصيداً كما قال الله تعالى ، وكما يصفه الواصفون لمفعول هذه القنابل التي يدون منها تخوفهم العظيم على الدنيا بأسرها ، ولكن لا تقع هذه الحرب المؤدية الى ما قال الله تعالى الا بعد خروج المهدي

ونزول عيسى لقتل الدجال وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة وغير ذلك مما صحت به الاخبار ومما هو واقع لامحالة .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : ان هذا من نمط ما قبله من القرمطة والقول في كتاب الله بغير علم .

الثاني : ان الآية من سورة يونس ليست واردة في اشرط الساعة كما زعمه المصنف ، وليست فيها دلالة على وجود القنابل الذرية والهيدروجينية بوجه من الوجوه ، وانما هي مثل ضربه الله تعالى لسرعة زوال الدنيا وانقضائها . ولاخلاف بين المفسرين في هذا .

وهذه الآية كقوله تعالى في سورة الكهف (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فاصبح هشيبا تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً) وقال تعالى في سورة الزمر (ألم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض ثم يخرج به زرعاً مختلفاً الوانه ثم يهيج قتراه مصفراً ثم يجعله حطاماً ان في ذلك لذكرى لأولى الالباب) وقال تعالى في سورة الحديد (اعدوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج قتراه مصفراً ثم يكون حطاماً) .

الوجه الثالث : أن خراب الدنيا بأمرها وقيام الساعة لا يكون

على أيدي بني آدم بشفجير القنابل القوية المفعول ، كما قد توهمه المصنف ولما يظنه كثير من اهل زماننا ممن قل نصيبهم من العلم النافع ، وانما يكون ذلك بالنفخ في الصور كما اخبر الله تعالى بذلك في آيات كثيرة من القرآن كقوله تعالى (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون) . وقال تعالى (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وكل اتوه داخرين) . وقال تعالى (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة . وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة . فيومئذ وقعت الواقعة . وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وقال تعالى (ما ينظرون الا صبحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون . فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون)

وقال تعالى (يوم ترجف الراجفة . تتبعها الرادفة) قال ابن عباس رضي الله عنهما : الراجفة النفخة الاولى ، والرادفة النفخة الثانية . ذكره البخاري في صحيحه ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر ، وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغير واحد .

وقال تعالى (فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير . على الكافرين غير يسير) قال ابن عباس رضي الله عنهما : الناقور الصور . ذكره البخاري في صحيحه ورواه ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه ، وهكذا قال مجاهد والشعبي وزيد بن اسلم والحسن وقتادة والضحاك والربيع بن انس والسدي وابن زيد . وقال

تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم
يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل
حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله
شديد) والآيات في هذا كثيرة .

وفي الحديث الصحيح عن عبد الله بن عمرو رضي عنهما ان
رسول الله ﷺ قال : « ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه احد الا
اصغى ليتا ورفع ليتا » قال واول من يسمعه رجل يلو طحوض
ابله فيصعق ويصعق الناس » رواه الامام احمد ومسلم ، قال
الجوهري : الليت بالكسر صفحة العنق وهما ليتان . وقال ابن
منظور في « لسان العرب » وفي الحديث ينفخ في الصور فلا
يسمعه احد الا اصغى ليتا أي أمال صفحة عنقه .

وفي حديث الصور الذي رواه ابن جرير وابن ابي حاتم
والطبراني عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال
« ان الله لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه
اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر
متى يؤمر » قلت : يا رسول الله وما الصور ؟ قال « قرن »
قلت كيف هو ؟ قال « عظيم ، والذي بعثني بالحق ان عظم دارة
فيه كعرض السموات والارض ، ينفخ فيه ثلاث نفخات : النفخة
الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام
لرب العالمين ، يأمر الله تعالى اسرافيل بالنفخة الاولى
فيقول انفخ فينفخ نفخة الفزع فيفزع اهل السموات والارض

الا من شاء الله ، ويأمره فيطيلها ويديمها ولا يفتروهي التي يقول الله تعالى (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق) الحديث بطوله وفيه « ثم يأمر الله اسرافيل بنفخة الصعق فيصعق أهل السموات والارض إلا من شاء الله » قال ابن كثير هذا حديث مشهور وهو غريب جدا ولبعضه شواهد .

وروى الحاكم في « مستدركه » عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ان طرف صاحب الصور مذ وكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة ان يؤمر قبل ان يرتد اليه طرفه كأن عينيه كوكبان دريان » . قال الحاكم : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، وقال الذهبي في تلخيصه : على شرط مسلم .

وروى الامام احمد وابن جرير وابن ابي حاتم والطبراني من حديث عطية عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله (فاذا نقرني الناقور) قال قال رسول الله ﷺ « كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ » فقال اصحاب رسول الله ﷺ كيف نقول ؟ قال « قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا » قال الهيثمي : فيه عطية العوفي وهو ضعيف وفيه توثيق لين . وقال ابن كثير هو حديث جيد . وقد روى الحاكم في مستدركه من حديث عطية عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل (فاذا نفخ في الصور) قال رسول الله ﷺ « كيف انعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى جبهته واصغى بسمعه ينتظر متى يؤمر » قال اصحاب

رسول الله ﷺ كيف نقول يا رسول الله ؟ قال « قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا » .

وروى الامام احمد ايضا والترمذي من حديث عطية عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن واستمع الاذن متى يؤمر بالنفخ فينفخ » فكان ذلك ثقل على أصحاب النبي ﷺ فقال لهم « قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا » قال الترمذي هذا حديث حسن . وصححه ابن حبان ، ورواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي صالح عن أبي سعيد رضي الله عنه فذكره بنحوه .

وروى الامام احمد أيضا والطبراني عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته وأصغى السمع متى يؤمر » قال فسمع بذلك أصحاب النبي ﷺ فشق عليهم فقال رسول الله ﷺ « قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل » . قال الهيثمي : رجاله وثقوا على ضعف فيهم .

وروى الامام احمد ايضا عن ابي مريّة عن النبي ﷺ - او عن عهد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي ﷺ - قال : للنفاخان في السماء الثانية ، رأس احدهما بالشرق ورجلاه بالمغرب ، أو قال : رأس احدهما بالمغرب ورجلاه بالشرق ينتظران متى يؤمران ينفخان في الصور فينفخان) قال الهيثمي : رواه احمد على شك

فان كان عن ابي مريه فهو مرسل ورجاله ثقات ؛ وان كان عن
عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما فهو متصل مسند ورجاله
ثقات .

وروي ابن ماجه والبخاري والحاكم عن ابي سعيد الخدري رضي
الله عنه ان النبي ﷺ قال « ملكان موكلان بالصور ينتظران
متى يؤمران فينفخان » .

وروى الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن الحارث قال:
كنت عند عائشة رضي الله عنها وعندها كعب الجبر فذكر
اسرافيل فقالت عائشة رضي الله عنها يا كعب أخبرني عن
اسرافيل فقال كعب : عندكم العلم قالت أجل قالت فأخبرني قال
له اربعة اجنحة جناحان في الهواء وجناح قد تسربل به وجناح على
كاهله ، والقلم على اذنه فاذا نزل الوحي كتب القلم ثم درست الملائكة
وملك الصور جاث على احدي ركبتيه وقد نصب الانخري فالتقم
الصور مخني ظهره ، وقد أمر اذا رأى اسرافيل قد ضم جناحه
ان ينفخ في الصور . فقالت عائشة رضي الله عنها : هكذا سمعت
رسول الله ﷺ يقول ، قال المنذري والهيثمي : إسناده حسن .
وروى الطبراني ايضا عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه
انه قال : يقوم ملك بالصور بين السماء والارض فينفخ فيه ؛ فلا
يبقى خلق من خلق الله الا مات الا من شاء ربك .

وروى الامام احمد وأبو داود والترمذي وابن حبان في
في صحيحه والحاكم في مستدركه عن عبدالله بن عمرو رضي الله

عنهما قال قال اعرابي يا رسول الله ما الصور . قال : « قرن ينفتح فيه » قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وصححه الحاكم والذهبي .

وذكر البخارى في صحيحه عن مجاهد أنه قال الصور كهيئة البوق . ورواه عبد بن حميد باسناده عن مجاهد انه قال الصور شيء كهيئة البوق .

وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما بين النفتين أربعون » قالوا : أربعون شهرا ؟ قال ابيت ، قالوا : أربعون سنة ؟ قال ابيت .

وبما ذكرته من الآيات والأحاديث يعلم قطعاً أن خراب الدنيا وقيام الساعة إنما يكون بأمر سماوي لا صنع للبشر فيه ، ويعلم قطعاً بطلان ما يتخرصه المتخرصون من خراب الدنيا وقيام الساعة على ايدي بني آدم .

فصل

وقال المصنف في صفحة (١٨) مانصه :
ومنها التليفون والتلغراف والراديو ، ويشير الى ذلك قوله
تعالى (ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) ، بل هو ظاهر فيه .

والجواب عن هذا من وجوه :
احدها : أن يقال هذا من نمط ما قبله من التكلف والتعسف
وليس في الآية التي ذكرها ما يشير الى التليفون والتلغراف
والراديو بوجه من الوجوه ، فضلا عن ان يكون ظاهراً في
ذلك .

الوجه الثاني : أن الآية واردة مع الآيات قبلها في تكذيب
كفار قريش للنبي ﷺ ولما جاء به من عند الله ، وسياق الايات
واضح في ذلك قال الله تعالى (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا ما
هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا
إلا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا الا
سحر مبين — الى قوله — وقد كفروا به من قبل ويقذفون
بالغيب من مكان بعيد) .

قال مالك عن زيد بن اسلم « ويقذفون بالغيب » قال :
بالظن .

قال ابن كثير : هو كما قال تعالى (رجما بالغيب) فتارة
يقولون شاعر ، وتارة يقولون كاهن ، وتارة يقولون ساحر ،

وتارة يقولون مجنون، الى غير ذلك من الاقوال الباطلة، ويكذبون
بالبعث والنشور والمعاد ؛ ويقولون ان نظن الا ظنا وما نحن
بمستيقنين .

قال قتادة ومجاهد : يرجمون بالظن لا بعث ولا جنة ولا
نار . وذكر البغوي عن مجاهد أنه قال يرمون محمدا بالظن لا
باليقين ، وهو قولهم ساحر وشاعر وكاهن ، قال ومعنى الغيب
هو الظن لانه غاب علمه عنهم . والمكان البعيد : بعدهم عن علم
ما يقولون والمعنى يرمون محمدا من حيث لا يعلمون .

الوجه الثالث : أن التخاطب بواسطة التليفون والتلغراف
ليس هو من القذف بالغيب كما توهمه المصنف ، لان القذف
بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير علم ويقين ، والتخاطب
بواسطة التليفون والتلغراف ليس كذلك ، وانما هو في الغالب
مخاطبة عن علم ويقين بما يخاطب به المرء صاحبه ، وهو في الحقيقة
من المخاطبة مشافهة وان كان ذلك بواسطة الآلة الكهربائية .

ونشر الاخبار من الاذاعات هو من هذا الباب ، الا ما
يذاع فيها من النشرات الجوية فهي من الرجم بالغيب ، وكذلك
ما يقال بلا علم ويقين فكله من القذف بالغيب .

قال الجوهري : الرجم ان يتكلم الرجل بالظن قال تعالى
(رجما بالغيب) . وقال الراغب الاصفهاني : ويستعار الرجم
لرمي بالظن والتوهم نحو (رجما بالغيب) وقال الشاعر :

وما هو عنها بالحديث المرجم

فصل

وذكر المصنف في صفحة (١٩) أن العلم انتشر بسبب الدروس والمحاضرات والمقالات التي تذاع بالراديو فيسمعها الرجال والنساء والكبار والصغار والعبيد والاحرار .

والجواب أن يقال ليس الامر كما زعمه المصنف من انتشار العلم بسبب الراديو ، وإنما انتشرت بسببه المعارف والاغاني الخليعة والمهازل السخيفة وغيرها من انواع الفتن والشور التي هي اضر شيء على الدين والاخلاق ، فهذه هي التي يتلقاها اكثر المستمعين الى الراديو من رجال ونساء وكبار وصغار ، وهي الرائجة عند متخذيها إلا من شاء الله منهم .

ولا ينكر انه ينشر في بعض الاحيان من بعض الاذاعات دروس ومقالات ومحاضرات علمية ولكن لا يستمع اليها الا القليل من متخذي الراديو والمستمعين اليه ، وأما الاكثرون فلا رغبة لهم فيها ولا في سماعها ، فتراهم عاكفين على استماع المعارف والاغاني والمهازل في غالب اوقاتهم ، فاذا جاءتهم القراءة او الدروس والمحاضرات العلمية اغلقوا الراديو عنها واداروه الى ما هم مفتنون به من مزامير الشيطان وصوته الفاجر .

وبالجملة فالاكثرون في زماننا قد أعرضوا عن العلم النافع الى ما لا خير فيه من الاذاعات والجرائد والمجلات وما اشبهها من الكتب العصرية ، فهذه هي التي يتنافس فيها الاكثرون ، وعليها في غالب الاوقات يعكفون ، وبسبب ذلك قل العلم النافع وهو العلم الموروث عن سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه ، وظهر الجهل وفشا في جميع الاقطار ، فلا حول ولا قوة الا بالله العلمي العظيم .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٢٠) ما نصه :

ومن الامور العظام التي رأيناها كما قال عليه السلام الغواصات ، وقد ذكرها الله تعالى أيضا في قوله (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم) الآية ، وقد قدمنا الحديث الذي خرج به أحمد في مسنده من حديث سعد بن أبي وقاص ان النبي صلى الله عليه وآله سئل عن هذه الآية فقال « أما انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد » فجاء تأويلها بظهور الطائرات الرامية للقنابل والألغام والغواصات .

ولما لم يكن في زمن المفسرين شيء من ذلك فسروا العذاب من فوق بالملوك ، ومن تحت الأرجل بالعبيد ، ولا يخفى بطلانه ؛ ولكنهم معذرون لأنهم لم يروا ما يصلح ان تطبق عليه الآية كما رأينا نحن .

والجواب عن هذا قد تقدم قريبا (صفحة ٢٢) عند كلام المصنف على الطائرات الحربية .

وقد بينت هناك ان المراد بقوله تعالى (عذابا من فوقكم) الرجم من السماء (أو من تحت أرجلكم) الخسف . وهذا قول أبي بن كعب وأبي العالية ومجاهد وسعيد بن جبير وأبي مالك والسدي وابن زيد وغير واحد من المفسرين ، وهو اصح القولين في تفسير الآية ، ويدل له ما جاء من الاخبار بوقوع القذف والخسف والمنسخ في آخر هذه الأمة . وهذا هو الذي يصلح ان تطبق عليه الآية ، لا على التكلف الذي لا مستند لقائله إلا مجرد رأيه .

فصل

وفي صفحة (٢٠ - ٢٢) تأول المصنف قول النبي صلى الله عليه وسلم « لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الانس وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشارك نعله ، وتجبره فخذة بما احدث اهله من بعده » على السيرك الذي تستخدم فيه الاسود والنمور والفيلة وغيرها من السباع في الالعب العجيبة والحركات الغريبة ، وانها تخاطب فنفهم ، وتؤمر وتنهى فتأتمر وتنتهي حسب ارادة اللاعب بها ، وعلى الكلاب التي تتخذ لاستكشاف اصحاب الجرائم وعلى الفوتوغراف وآلة التسجيل .

والجواب : أن يقال ان ظاهر الحديث يدل على ان السباع تكلم الانس في آخر الزمان كلاما حقيقيا كما وقع ذلك في زمن النبي ﷺ لأهبان بن أوس رضي الله عنه حين كلمه الذئب كلاماً حقيقياً وأخبر النبي ﷺ بذلك فصدقه وأمره ان يحدث به الناس وقال النبي ﷺ « انها اماراة من امارات بين يدي الساعة » والحديث بذلك رواه الامام احمد في مسنده باسناد صحيح من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ، وروى الترمذي بعضه وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح ، ورواه الامام احمد ايضا من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ، ورواه البيهقي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، و (بنو أهبان) يقال لهم : بنو مكلم الذئب . وفي الصحيحين ومسنده الامام احمد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة ثم اقبل علينا بوجهه

فقال « بينا رجل يسوق بقرة اذ ركبها فضر بها قالت انالم نخلق لهذا انما خلقنا للحراثة » فقال الناس سبحان الله بقرة تتكلم ؟ فقال « فاني أومن بهذا انا وابو بكر وعمر » وما هما ثم ، « وبيننا رجل في غنمه اذ عدا عليها الذئب فأخذ شاة منها فطلبه فأدركه فاستنقذها منه فقال : يا هذا استنقذتها مني فمن لها يوم السبع يوم لاراعي لها غيري ؟ » قال الناس سبحان الله ذئب يتكلم ؟ فقال « اني أومن بذلك وابو بكر وعمر » وما هما ثم .

وروى البيهقي عن ابي عبد الرحمن السلمي سمعت الحسين بن احمد الرازي سمعت ابا سليمان المقرئ يقول : خرجت في بعض البلدان على حمار فجعل الحمار يحيد بي عن الطريق فضربت رأسه ضربات فرفع رأسه الي وقال لي اضرب يا أبا سليمان فانما على دماغك هو ذا يضرب ، قال قلت له : كلكم كلاما يفهم ؟ قال : كما تكلمني وأكلمك .

والمقصود هنا ان تكليم السباع للانس فيه خرق للعادة وهو مستغرب جدا ولهذا تعجب الصحابة رضى الله عنهم لما اخبرهم النبي ﷺ بكلام البقرة والذئب واستغربوا ذلك .

وأما ما ذكره المصنف من استخدام السباع في الالعب العجيبة والحركات الغريبة ، وانها تؤمر وتنهى حسب ارادة اللاعب بها فليس ذلك بمستغرب منها كما يستغرب تكليمها للانس بالكلام الحقيقي .

وكذلك استكشاف الكلاب لاصحاب الجرائم ليس بمستغرب

منها ، وقد ذكر الناس عنها قديما وحديثا من الحكايات العجيبة الدالة على فهمها وقوة ادراكها شيئا كثيرا .

وانما المستغرب منها ان تكلم الناس بالكلام الحقيقي كتكليم الناس بعضهم بعضا ، وهذا لم يوجد الى الآن ، وسيكون ذلك كما اخبر به الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه .

والقول في تكليم عذبة السوط وشراك النعل والفخذ لبني آدم كالقول في تكليم السباع لهم .

وأما تأويل المصنف لذلك بالفونوغراف وآلة التسجيل فهو تأويل بعيد جدا ، وبيان ذلك من وجوه :

أحدها : ان ظاهر الحديث يدل على ان الكلام يكون من نفس العذبة والشراك والفخذ لامن آلة تجعل للكلام ، وفي تأويل ذلك بالفونوغراف وآلة التسجيل صرف للحديث عن ظاهره بغير دليل .

الوجه الثاني : ان تكليم العذبة والشراك والفخذ لبني آدم فيه خرق للعادة وهو مستغرب جدا ولهذا يكون من أمارات الساعة بخلاف الكلام من الفونوغراف وآلة التسجيل فانه ليس بمستغرب كما يستغرب الكلام من نفس العذبة والشراك والفخذ .

الوجه الثالث : أن النطق من الجمادات قد وجد في زمان النبي ﷺ ، كما في الحديث الصحيح عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « اني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي قبل ان ابعث ، إني لأعرفه الآن » رواه الامام احمد

وابو داود الطيالسي ومسلم ، والترمذي وقال هذا حديث حسن غريب .

وروى الترمذي ايضا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها ، فما استقبله جبل ولا شجر الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب .

وعن ابي ذر رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ اخذ في كفه سبع حصيات أو تسع حصيات فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين النحل ، ثم وضعهن فخرسن ، ثم اخذهن فوضعهن في كف ابي بكر فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين النحل ، ثم وضعهن فخرسن ، ثم تناولهن فوضعهن في يد عمر فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين النحل ، ثم وضعهن فخرسن ، ثم تناولهن فوضعهن في يد عثمان فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين النحل ، ثم وضعهن فخرسن ، فقال النبي ﷺ « هذه خلافة النبوة » رواه البيهقي .

واذا كان النطق من الجمادات موجودا في زمن النبي ﷺ فغير مستبعد أن يكون ذلك في آخر الزمان ايضا .

وكما أن في تسليم الجمادات على النبي ﷺ وتسبيحها في يده وأيدي الخلفاء الراشدين معجزة للنبي ﷺ . فكذلك في نطق العذبة والشراك والفخذ معجزة للنبي ﷺ .

وايضا فقد قال الله تعالى (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) وقال تعالى (حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون . وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء) الآية .

وقال تعالى (يومئذ تحدث أخبارها) وفي الحديث الصحيح ان رسول الله ﷺ قال « أتدرون ما أخبارها ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : فان أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها ؛ تقول : عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا ، فهذه أخبارها » رواه الامام احمد والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب .

واذا كانت الجوارح والارض تنطق يوم القيامة فلا يستبعد النطق من نفس العذبة والشراك والفخذ في آخر الزمان ، والله على كل شيء قدير .

فصل

وفي صفحة (٢٣) ذكر المصنف ما يفعله سائر الدول من جمع السباع وسائر الوحوش في البساتين للفرجة عليها . قال : وذلك من اشراط الساعة وعلامات قربها ، حتى ان الله تعالى ذكر ذلك في القرآن في اشراط أخرى ضمها الى ما سيقع بعد قيامها ، فقال تعالى (وإذا الوحوش حشرت) أي جمعت والحشر الجمع والاختلاط فقد حشرت الوحوش وجمعت في البساتين المعدة لذلك كما قال الله تعالى ، وهو فعل محرم منهي عنه شرعا - الى ان قال - ويكفي ان الله تعالى جعل ذلك من اشراط الساعة وأنها قائمة عند وجوده فتعلم كل نفس ما أحضرت .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : ان الآية من أول سورة التكويد ليست واردة في اشراط الساعة وإنما هي في أهوال يوم القيامة . وقد تقدم ايضاح ذلك (في ص ١٣) في الكلام على قوله تعالى (وإذا العشار عطلت) .

الوجه الثاني : ان ما ذهب اليه في معنى الآية الكريمة مردود ، لأنه من تفسير القرآن بمجرد الرأي وذلك لا يجوز . وقد تقدم ان تفسير القرآن بمجرد الرأي حرام ومتوعد عليه بالوعيد الشديد .

الوجه الثالث : ان ابن عباس رضي الله عنهما وغير واحد

من التابعين فسروا الآية بغير ما ذهب اليه المصنف في معناها ،
والعمدة على تفسيرهم لا على رأي المصنف ولا على رأي
غيره من المتكلفين .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : حشر البهائم موتها ، وحشر
كل شيء الموت غير الجن والانس فانهما يوقفان يوم القيامة .
رواه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن
مردويه والحاكم وقال : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه
الذهبي في تلخيصه . وكذا قال عكرمة والضحاك :
حشرها موتها .

وروى ابن جرير أيضا حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن
سفيان عن أبيه عن أبي يعلى عن الربيع بن خثيم . (وإذا الوحوش
حشرت) قال : أتى عليها أمر الله . قال سفيان قال أبي فذكرته
لعكرمة فقال : قال ابن عباس رضي الله عنهما : حشرها موتها .
وروى ابن أبي حاتم وابن المنذر عن ابن عباس رضي الله
عنهما . (وإذا الوحوش حشرت) قال يحشر كل شيء حتى ان
الذباب ليحشر . قال ابن كثير : وكذا قال الربيع بن خثيم
والسدي وغير واحد .

وقال قتادة في تفسير هذه الآية : ان هذه الخلائق موافقة يوم
القيامة فيقضي الله فيها ما يشاء . رواه عبد بن حميد وابن أبي
حاتم . وقال البغوي في تفسيره : (وإذا الوحوش) يعني دواب
البر (حشرت) جمعت يوم البعث ليقبض بعضها من بعض .

قلت : ويشهد لهذا ما رواه الامام احمد في مسنده عن أبي ذر رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ رأى شاتين تنتطحان فقال : « يا أبا ذر هل تدري فيم تنتطحان ؟ قال : لا ، قال : لكن الله يدري وسيقضي بينهما » . ورواه عبد الرزاق وابن جرير بنحوه .

وروى عبد الرزاق أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : يحشر الخلق كلهم يوم القيامة ، البهائم والدواب والطيور وكل شيء ، فيبلغ من عدل الله يومئذ ان يأخذ للجاء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فلذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا . وقد روي نحو هذا مرفوعا في حديث الصور الذي رواه الطبراني وغيره ، وهو حديث طويل مشهور .

والمقصود ههنا بيان خطأ المصنف فيما ذهب اليه في معنى قوله تعالى : (وإذا الوحوش حشرت) ، وبيان معنى حشر الوحوش وأنه : موتها كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ، أو جمعها يوم القيامة ليقص لبعضها من بعض كما قاله آخرون والله أعلم .

الوجه الرابع : ان ظاهر الآية الكريمة يدل على حشر الوحوش كلها ، والوحوش الآن منتشرة في أرجاء الارض ، والذي قد جمعت الدول في بساطينها نزر يسير من بعض أنواع الوحوش لا من كلها ، ومع هذا يقول المصنف : إنها قد جمعت في البساتين المعدة لذلك ، وهذا قول ظاهر البطلان .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٢٤ - ٢٥) ما نصه :

ومن ذلك بخار الوقود من البترول والجاز التي تستخرج الآن من الارض فتضرم وتوقد في الدنيا بأسرها ، في السيارات والبوابير البرية والبحرية والطائرات والموتورات والفبارك الكبيرة والصغيرة وماكينات الطحن والخبز والنجارة وغير ذلك مما يبلغ مئات الاصناف ، وبوابير الطبخ في البيوت وموتورات الإنارة العامة والخاصة وغير ذلك .

وكله مذكور في اشراط الساعة ، وأخبر النبي ﷺ بمعادنه وعين مواضعها وسمى البترول ذهباً كما يسمونه اليوم بالذهب الأسود ، ومن العجيب انه ورد في بعض طرق الحديث تسميته بكنز ليس من ذهب ولا فضة .

قال الله تعالى (والطور . وكتاب مسطور . في رق منشور . والبيت المعمور . والسقف المرفوع . والبحر المسجور) وقال تعالى (واذا البحار سجرت) اي أضربت ناراً كما قال علي وابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعبيد بن عمير وجماعة من أئمة التفسير من السلف .

وغير خاف ان البترول بخار مودعة في الارض . وقد قدمنا ان أبي بن كعب وابن عباس وأبا العالية وجماعة من السلف قالوا ان هذه في الدنيا قبل يوم القيامة ، قالوا : ذكر الله تعالى في السورة

الكريمة اثنتي عشرة علامة ، ستة منها في الدنيا ، وستة منها في الآخرة ، فالتى في الدنيا آخرها (واذا البحار سجرت) ، وما بعدها فهو في الآخرة ، كما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم .

واذ هي في الدنيا وانها من اشراط الساعة ، وهي بحار من الزيوت أودعها الله في بطن الارض منذ خلق الله الدنيا ، ولم يهباً استكشافها واستخراجها من الارض لإضرارها وإيقادها الا في وقتنا هذا الذي ظهرت فيه تلك الاشراط الستة المذكورة كلها - كما بيناه في قوله تعالى (واذا العشار عطلت) بالسيارات (واذا الوحوش حشرت) في بساتين الحيوانات ، وسنين الباقي قريباً - : تعين انها المراد .

وأيد بذلك ان البترول يسمى بالذهب الاسود ، وان النبي ﷺ أخبر به ، وأن من المواضع التي سيظهر فيها ارض العراق وارض فارس وارض نجد وما والاها ، كما ورد انه قريب من الحجاز ، وورد تسميته بكنز ليس بذهب ولا فضة فلم يبق شك في انه المراد .

ففى صحيح البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « يوشك الفرات ان ينحسر عن كنز من الذهب فن حضره فلا يأخذ منه شيئاً » ، ورواه مسلم في صحيحه من وجه آخر عن ابي هريرة بلفظ « لا تقوم الساعة حتى ينحسر الفرات عن جبل من ذهب تقتل الناس عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون » .

والجواب عن هذا من وجوه :

احدها : ان الآيات الست من أول سورة التكوير ليست
واردة في اشراط الساعة كما زعم ذلك المصنف فيها وتأول
لاجل ذلك القرآن على غير تأويله ، كما تقدم ذلك في مواضع
من كلامه وكما سيأتي في مواضع اخر منه .

وأما ماروي عن ابي بن كعب وابن عباس وابي العالية ان
ست آيات منها في الدنيا ، فالمراد انها من جملة الاهوال التي
تكون عند قيام الساعة والناس يشاهدون ذلك ، لا أنها تكون
قبل قيام الساعة بزمن طويل كما توهمه المصنف .

قال الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب رضي
الله عنه قال : ست آيات قبل يوم القيامة : بينما الناس في
اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس ؛ فبيناهم كذلك اذ تناثرت
النجوم ، فبيناهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض
فتحركت واضطربت واختلطت ؛ ففرغت الجن الى الانس
والانس الى الجن واختلطت الدواب والطير والوحوش
فاجوا بعضهم في بعض فذلك قوله (واذا الوحوش حشرت)
قال : اختلطت (واذا العشار عطلت) قال : اهلها اهلها .
(واذا البحار سجرت) قال : قالت الجن نحن نأتيكم بالخبر
- قال - فانطلقوا الى البحر فاذا هو نار تتأجج ، قال فبينما هم
كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة
السفلى وإلى السماء السابعة العليا ، قال فبيناهم كذلك اذ

جاءتهم ريح فأماتهم . رواه ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم ، وسياقه ظاهر فيما ذكرنا ، وفيه رد لما زعمه المصنف في تأويل الآيات الست من أول سورة التكوير .

الوجه الثاني : أن ظاهر الآيتين الكريميتين وهما قوله تعالى (والبحر المسجور) وقوله تعالى (واذا البحار سجرت) يدل على أن البحر نفسه هو الذي يسجر فيكون كله ناراً ، وبحار الزيوت لم تسجر بالنار ، وإنما يضرهم ما يستخرج منها وهذا لا يكون تسجيراً لها . وعلى هذا فاستدلال المصنف بالآيتين على ما ذهب إليه لا وجه له ، وهو استدلال في غاية البعد والتكلف .

الوجه الثالث : أن البحر إنما يسجر عند قيام الساعة ، كما قاله ابن بن كعب رضي الله عنه وغيره . وقيل : أنه يسجر يوم القيامة روي ذلك عن علي وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعبيد بن عمير وغيرهم . وهذا يرد ما زعمه المصنف من أنها قد سجرت الآن .

الوجه الرابع : أن البحر الذي يسجر عند قيام الساعة أو يوم القيامة هو البحر الذي على وجه الأرض ، وقد تقدم ما روي عن ابن بن كعب رضي الله عنه في ذلك . وروى ابن أبي حاتم عن شيخ من بجيلة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ويبعث الله ريحاً دبوراً فيضرها ناراً . قال ابن كثير : وكذا قال عامر الشعبي وهذا يرد ما زعمه المصنف في بحار الزيت .

الوجه الخامس : أنه لم يؤثر عن النبي ﷺ أنه سمي البترول

ذهبا ، وقول المصنف ان النبي ﷺ سمي البترول ذهباً ، من القول عليه ﷺ بما لم يقله ، وذلك حرام وكبيرة من الكبائر .
الوجه السادس : أن البترول ليس بذهب حقيقة ولا مجازا .
وأما تسمية بعض الناس له بالذهب الاسود فليس مرادهم انه نوع من انواع الذهب ، وانما يقصدون انه يحصل من ثمنه الذهب الكثير ، فلذلك يطلقون عليه اسم الذهب الاسود اعتباراً بما يستثمر منه .

الوجه السابع : ان الاثر الذي ذكره المصنف في تسمية البترول بكتر ليس من ذهب ولا فضة ينقض مازعمه من تسميته في الحديث بالذهب .

الوجه الثامن : ان الذي جاء في الحديث الصحيح هو حسر الفرات عن كتر من ذهب ، وفي الرواية الاخرى عن جبل من ذهب ، ومن المعلوم ان بحور الزيت ليست في نهر الفرات وانما هي في باطن الأرض ، وكثير منها يبعد عن نهر الفرات بمسافة بعيدة .

الوجه التاسع : ان الزيت من المعادن السائلة ، والذي اخبر النبي ﷺ بانحسار الفرات عنه هو الذهب المعروف عند الناس وهو من المعادن الجامدة ، ولهذا جاء في بعض الروايات في الصحيح انه ينحسر عن جبل من ذهب . وهذا يرد تأويل من تأوله على معدن سائل ليس بذهب ولا يشبه الذهب .

الوجه العاشر : ان النبي ﷺ أخبر أن الفرات يحسر عن جبل من ذهب ، أي ينكشف للذهب مائه فيظهر الجبل بارزاً على وجه الارض ، وهذا لم يكن الى الآن وسيكون فيما بعد بلا ريب . وبحور الزيت لم تنحسر الارض عنها وانما يستخرجها الناس بالتنقيب عنها من مسافة بعيدة في بطن الارض ، واين هذا من ذاك ؟

فصل

وفي صفحة (٢٥ - ٢٦) :

جزم المصنف أنه لا بد من وقوع الحرب من أجل بترول العراق وإيران ، وأنها سوف تكون بالقنابل الذرية المبيدة للبشر .

والجواب :

ان يقال هذا من الرجم بالغيب وقد قال الله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) . والذي سيقم بلا شك هو الاقتتال على جبل الذهب اذا حسر الفرات عنه ، لأن النبي ﷺ أخبر بذلك ، وما أخبر بوقوعه فهو كائن لا محالة .

فصل

وفي صفحة (٢٦) :

ذكر المصنف مارواه الامام أحمد من حديث رجل من بني سليم سمع النبي ﷺ قال : « ستكون معادن يحضرها شرار الناس » . ثم قال المصنف : فهذه المعادن هي آبار البترول التي ما ظهرت الا قرب قيام الساعة الذي هو وقتنا هذا .

قال ويؤكد ذلك قوله ﷺ « يحضرها شرار الناس » فان معادن البترول لا يستخرجها ويحضرها الا الكفار الذي هم شرار الناس وقوله ﷺ « يحضرها » هو بضم الياء وفتح الحاء وكسر الضاد المشددة أي يهبها للاستعمال ويجعلها حاضرة لذلك صالحة لما حضرت له .

والجواب :

أن يقال ان هذا الحديث ضعيف لأنه من رواية رجل من بني سليم عن جده ، ورجل من بني سليم : مجهول وعلى تقدير صحته فليس المراد به آبار البترول بخصوصها بل هو عام لها ولمعادن الذهب والفضة وغيرها من المعادن الارضية ، ويدل على ذلك قوله في حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما : « تخرج معادن مختلفة » الحديث .

وقوله يحضرها شرار الناس هو يفتح الياء وإسكان الحاء وضم الضاد المخففة أي يأتي إليها ويسكن عندها شرار الناس وقد جاء

ذلك صريحا فيما ذكره المصنف من حديث عبدالله بن عمرو ،
وأبي هريرة رضي الله عنهما : فأما حديث عبدالله بن عمرو رضي
الله عنها فقال فيه « تخرج معادن مختلفة معدن منها قريب من
الحجاز يأتيه من اشرار الناس » رواه الحاكم في مستدركه ،
وأما حديث ابي هريرة رضي الله عنه فقال فيه قال رسول الله
ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تظهر معادن كثيرة لا يسكنها الا
أراذل الناس » رواه الطبراني في الأوسط .

والمراد بأراذل الناس الكفار وفساق المسلمين كما هو الواقع
الآن ، وليس المراد به الكفار خاصة كما زعم ذلك المصنف .
ثم ان المصنف غير معني الحديث بما فسربه قوله « يحضرها »
ليوافق ما ذهب اليه ، ولا يخفى ان ذلك من تحريف الكلم عن
مواضعه .



فصل

وقال المصنف في صفحة (٢٧) ما نصه :

ويشير الى البترول ايضا قوله تعالى (إذا زلزلت الارض
زلزالتها وأخرجت الارض اثقالها) الآية . فانها أخرجت
ملايين الاطنان من البترول والغاز وهو أعظم ثقل فيها عندما
زلزلت اى حركت بالآلات وفتح فيها آبار البترول والغاز ،
(وقال الانسان مالها) تعجباً مما تخرجه من ذلك ، فعند ذلك
تحضر الساعة .

أو (اذا زلزلت الارض زلزالها) الموعود به وهو الزلزال
الكثير الذي يحدث آخر الزمان كما قال النبي ﷺ : « وتكثر
الزلازل » كما في أحاديث صحيحة متعددة . وقد صارت تحدث
بكثرة في هذا الوقت الذي أخرجت فيه الارض اثقالها من
البترول . (وقال الانسان مالها) يكثر زلازلها ؟

وهذا كله واقع فيترقب ما بعده فان الزمان بالنسبة الى علم
الله تعالى شيء واحد . والله تعالى يجمع بين الامور المتباعدة
فيسوقها مساقا واحداً لتحقيق الجميع وحضوره في علمه سبحانه
وتعالى .

والجواب :

ان يقال هذا من التخبيط في القرآن وتأوله على غير تأويله ،
وقد قدمنا ان ذلك حرام ومتوعد عليه بالوعيد الشديد .
ويقال ايضا ان السورة واردة في قيام الساعة وما يكون

بعد ذلك في يوم القيامة وسياقها يدل على ذلك ، وليس فيها ما يدل على خروج البترول بوجه من الوجوه .

قال البغوي في تفسيره (اذا زلزلت الارض زلزالها) حركت الارض حركة شديدة لقيام الساعة (وأخرجت الارض اثقالها) موتاتها وكنوزها فتلقاها على ظهرها (وقال الانسان ما لها) قيل : في الآية تقديم وتأخير تقديره : يومئذ تحدث اخبارها فيقول الانسان ما لها : اى تخبر الارض بما عمل عليها .

وقال ابن كثير في تفسيره قال ابن عباس رضي الله عنهما (اذا زلزلت الارض زلزالها) اى تحركت من اسفلها (وأخرجت الارض اثقالها) يعنى ألقت ما فيها من الموتى قاله غير واحد من السلف . وهذه كقوله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم) وكقوله (وإذا الارض مدت . وألقت ما فيها وتخلت) .

وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما (اذا زلزلت الارض زلزالها) تحركت من اسفلها (وأخرجت الارض اثقالها) قال : الموتى (وقال الانسان ما لها) قال : يقول الكافر ما لها (يومئذ تحدث أخبارها) قال لها ربك قولي فقالت .

وروى الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن مجاهد في قوله (وأخرجت الارض اثقالها) قال : من في القبور . وروى ابن أبي حاتم عن عطية (وأخرجت الارض اثقالها) قال ما فيها من الكنوز والموتى .

فهذه اقوال المفسرين في تفسير السورة وفيها رد لقرمطة المصنف وإلحاده .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٢٨) مانصه :
ومن ذلك زوال الجبال عن اماكنها للدواعي الداعية الى ذلك ،
من تعبيد الطرق للبوابير الحديدية والسيارات وتوسيع الطرق
وضواحي المدن وغير ذلك ، مما هو واقع الآن في كثير من اقطار
الارض كما هو مشاهد ومعلوم ، قال الله تعالى (واذا الجبال سيرت)
وقد قدمنا أن هذا في الدنيا قبل قيام الساعة وتسييرها زوالها من
اماكنها .

ثم ذكر ما رواه البزار والطبراني من حديث سمرة بن جندب
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى
تروا أموراً عظيماً لم تكونوا ترونها ، وحتى تزول الجبال عن
اماكنها » .

قال وروى أحمد من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه
عن النبي ﷺ عن عيسى عليه السلام ليلة الاسراء في ذكر أمارات
الساعة وفي آخر الحديث قوله « ثم تنسف الجبال وتمد الارض مد
الأيام - ثم قال - ففيا عهد الي ربي عز وجل أن ذلك إذا كان
كذلك فان الساعة كالحامل المتم لا يدري أهلها متى تفجأهم
بولادها ليلاً أو نهاراً » .

فهذا النسف غير المذكور في قوله تعالى . (ويسألونك عن الجبال
فقل ينسفها ربي نسفاً) الآية فان ذلك بعد قيام الساعة يوم تصير
الجبال كالعن المنفوش ، وهذا قبل قيام الساعة بل هو من

أشراطها وعلاماتها الدالة على قرب قيامها . ويؤيد هذا وقوع هذا النسف كل يوم في سائر الدنيا بالالغسام والحفر بالآلات ومد الأرض ذات الجبال مد الاديم حتى ينزل عيسى عليه السلام فيجدهم على ذلك .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : أن يقال أن فتح الطرق في الجبال لا يكون لإزالة للجبال ونسفاً وتسييراً لها ومداً للأرض مد الاديم ، وهذا لا يخفى على من له أدنى عقل ومعرفة . واستدلال المصنف على ما ذهب إليه بقول الله تعالى (وإذا الجبال سيرت) وبما في حديث سمرة وحديث ابن مسعود رضي الله عنهما لاوجه له وهو استدلال في غاية البعد والتكلف .

الوجه الثاني : أن يقال أن جبال الأرض باقية على حالها مع فتح الطرق فيها . ولو أنها قد نسفت وسيرت ومدت الأرض مد الاديم - كما زعمه المصنف - لما بقي في الأرض جبل بالكلية . بل أنا نقول لعله لم ينسف منها ولا جبل واحد ، اللهم إلا أن تكون آكاماً صغاراً تؤخذ أحجارها للحاجة أو تزال عن الطرق فهذا قد يكون موجوداً الآن ولكن لا يعد هذا نسفاً للجبال وتسييراً لها ومداً للأرض .

الوجه الثالث : أن نسف الجبال وتسييرها ومد الأرض مد الاديم إنما يكون يوم القيامة ، قال الله تعالى (ويوم نسف الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم تغادر منهم أحداً) ، وقال تعالى (أن يوم

الفصل كان ميقاتا . يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا وفتحت السماء فكانت ابوابا . وسيرت الجبال فكانت سرايا) وقال تعالى (فاذا السماء فرجت . وإذا الجبال نسفت . وإذا الرسل أقتت . لا ي يوم أجلت . ليوم الفصل) . وقال تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا . فيذرها قاعا صفصفا . لا ترى فيها عوجا ولا أمتا . يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا) وقال تعالى (القارعة ما القارعة . وما أدراك ما القارعة . يوم يكون الناس كالفرash المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش) . وقال تعالى (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين . وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب) الآية .

وقيل ان تسيير الجبال يكون عند قيام الساعة ، وهو ظاهر ما رواه ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لقيت ليلة أسري بي إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ، فتذاكروا أمر الساعة - فذكر الحديث في خروج الدجال وقتله وخروج يأجوج ومأجوج وموتهم - قال ثم تنسف الجبال وتمد الارض مد الاديم » الحديث رواه الامام احمد وابن ماجه وابن جرير ، والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي في تلخيصه .

وفي حديث الصور الطويل « ان الله تعالى يأمر اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ فينفخ نفخة الفزع فيفزع اهل

السموات والارض إلا من شاء الله ويأمره فيطيلها ويديمها ولا يفتر ،
 فيسير الله الجبال فتزمر السحاب فتكون سرايا » رواه ابن جرير وابن
 أبي حاتم والطبراني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا .
 الوجه الرابع : أن المصنف قرر نفس الجبال في الدنيا بفعل
 بني آدم ، واستدل على ذلك بقول الله تعالى (وإذا الجبال
 سيرت) وبما في حديث سمرة وحديث ابن مسعود رضي الله عنهما
 ثم قرر نفساً آخر يكون بعد قيام الساعة وهو المذكور في قول
 الله تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا)

والحق ان النسف انما يكون مرة واحدة وان ما ذكر في
 قوله تعالى (وإذا الجبال سيرت) وفي قوله ﷺ عن عيسى
 عليه الصلاة والسلام « ثم تنسف الجبال وتمد الارض مد الاديم »
 هو بعينه ما ذكر في قول الله تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل
 ينسفها ربي نسفا) وغيرها من الآيات التي تقدم ذكرها ، ولا
 دليل على تعدد النسف والله اعلم .

الوجه الخامس : أن النبي ﷺ قال « من سره أن ينظر الى
 يوم القيامة كأنه رأي عين فليقرأ (اذا الشمس كورت) و (اذا
 السماء انفطرت) و (اذا السماء انشقت) رواه الامام احمد
 والترمذي والحاكم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، وقال
 الحاكم : صحيح الاسناد ولم يخبرنا ، ووافقه الذهبي في تلخيصه .
 وهذا الحديث الصحيح يدل على ان نفس الجبال انما يكون
 يوم القيامة ، وفيه رد لقول المصنف ان ذلك كائن الآن بفعل
 بني آدم ؛ وفيه ايضا قطع ما تعلق به المصنف من قول الله تعالى
 (وإذا الجبال سيرت) وبيان انه لا وجه لاستدلاله بهذه الآية
 على وقوع النسف في الدنيا .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٢٨ — ٢٩) ما نصه :

ومن ذلك الكهرباء والاستنارة بها في الدور والطرق وفي الاسفار على البوابير والسيارات ، فهي والله أعلم المراد بقوله تعالى (واذا النجوم انكدت) ، فقد قدمنا عن الصحابة وغيرهم من التابعين أنها من العلامات الواقعة في الدنيا قبل قيام الساعة .

وانكدار النجوم ضعف نورها أو ذهابه بالكلية عند وجود النور الكهربائي والاستغناء به في الطرق والاسفار عن نورها والاهتداء به في ظلمات الليل دونها ، فان الناس قبل ظهور النور الكهربائي ما كانوا يمتدون في ظلمات الليل في الاسفار الا بالنجوم فلما ظهرت الكهرباء انكدت أنوارها واستغنى الناس عنها ؛ كما عطلت الابل واستغنى الناس عنها أيضا بالسيارات وبوابير السكة الحديدية ، وذكر الله تعالى ذلك أيضا بقوله (واذا العشار عطلت) كما سبق بيانه .

ويؤيد هذا ويزيده وضوحاً ان الله تعالى عبر عن الشمس بالتكوير دون الانكدار وذهاب النور ، لأن أنوار الكهرباء مهما عظمت قوتها لا تؤثر على نور الشمس بل بالانعكاس فان الشمس هي التي تؤثر في أنوار الكهرباء فلا يظهر لها أثر مع سلطان الشمس بخلاف النجوم .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : أن المراد بانكدار النجوم طمسها وانتشارها على وجه الارض كما سيأتي بيانه ، وليس المراد به ما ذهب اليه المصنف من اختفائها عن الابصار بسبب الأنوار الكهربائية ، فان ذلك لا يكون طمساً لها فضلاً عن الانكدار . واستدلال المصنف بالآية على ما ذهب اليه لا وجه له ؛ وهو من تأول القرآن على غير تأويله .

الوجه الثاني : أن طمس النجوم وانكدارها انما يكون يوم القيامة ، قال الله تعالى : (فاذا النجوم طمست . واذا السماء فرجت . واذا الجبال نسفت . واذا الرسل أقتت . لأي يوم أجلت . ليوم الفصل . وما أدراك ما يوم الفصل) وقال تعالى : (اذا الشمس كورت . واذا النجوم انكدرت) .

قال البغوي في تفسيره (واذا النجوم انكدرت) أي تناثرت من السماء وتساقطت على الارض ، يقال انكدر الطائر اذا سقط عن عشه ، قال الكلبي وغطاء : تمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم إلا وقع .

وقال ابن كثير في تفسيره (واذا النجوم انكدرت) أي انتثرت كما قال تعالى (واذا الكواكب انتثرت) . وأصل الانكدار : الانصباب ، وقال الربيع بن أنس عن أبي العالبة عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : ست آيات قبل يوم القيامة ، بينا الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس ، فبينما

هم كذلك إذ تناثرت النجوم ... الحديث . رواه ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم وقد تقدم ذكره (صفحة ٤٤)

قال ابن كثير : وهكذا قال مجاهد والربيع بن خثيم والحسن البصري وأبو صالح وحامد بن أبي سليمان والضحاك في قوله جل وعلا (واذا النجوم انكدرت) أي تناثرت . قلت : وقال قتادة انكدرت : تساقطت وتهافتت .

وقد قال أهل اللغة في الانكدار بمثل ما قاله المفسرون في ذلك ، قال الجوهري : انكدر أي أسرع وانقض ، وانكدرت النجوم . وقال الراغب الاصفهاني : الانكدار يعبر عن انتشار الشيء ، قال : (واذا النجوم انكدرت) ، وانكدر القوم على كذا إذا قصدوا متناثرين عليه . وقال ابن منظور في « لسان العرب » : انكدرت النجوم تناثرت . وكذا قال صاحب القاموس وغيره أن معنى انكدرت النجوم تناثرت .

وقد تقدم حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ (إذا الشمس كورت) و (إذا السماء انفطرت) و (إذا السماء انشقت) . وهذا الحديث فيه رد لما تعلق به المصنف من الآية الكريمة .

الوجه الثالث : أن ما ذكره عن بعض الصحابة والتابعين أن الآيات الست في أول سورة التكوير تكون في الدنيا قبل قيام الساعة ، فليس مرادهم ما ذهب اليه من وقوع ذلك قبل قيام

الساعة بزمن طويل ، وإنما مرادهم أن ذلك يكون عند قيام الساعة ، وان ذلك من جملة الأهوال التي تكون عند قيامها والناس يشاهدون ذلك .

وأول ذلك ذهاب ضوء الشمس كما في حديث أبي بن كعب رضي الله عنه ، و إذا كان ذهاب ضوء الشمس هو أول ما يقع من الآيات فأني متعلق للمصنف في شيء مما ذكره الله تعالى في أول سورة التكوين ؟

الوجه الرابع : أن الناس لم يستغنوا عن الاهتداء بالنجوم في أسفارهم ، ولا سيما إذا سافروا في الطرق التي لم تعبد فانهم كثيراً ما تشبه عليهم الجهة التي يقصدونها فيرجعون الى الاهتداء بالنجوم . وكذلك جهة القبلة انما يهتدون اليها في النهار بالشمس وفي الليل بالنجوم .

الوجه الخامس : ان الظاهر من كلام المصنف وتقريره ان تكوير الشمس هو شدة ضوئها وغلبته على الانوار الكهربائية . وهذا خطأ مخالف لما قاله المفسرون في معنى تكوير الشمس .

قال ابن كثير في تفسيره قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما (اذا الشمس كورت) يعني أظلمت . وقال العوفي عنه : ذهبت . وقال مجاهد : اضمحلت وذهبت ، وكذا قال الضحاك . وقال قتادة : ذهب ضوؤها . وقال سعيد بن جبير كورت غورت ، وقال الربيع بن خثيم : كورت رمي بها . وقال

أبو صالح : كورت ألقيت ، وعنه أيضاً نكست . وقال زيد
ابن اسلم : تقع في الارض .

قال ابن جرير : والصواب من القول عندنا في ذلك ان
التكوير جمع الشيء بعضه إلى بعض ، ومنه تكوير الهامة وجمع
التياب بعضها الى بعض ، فمعنى قوله تعالى كورت جمع بعضها
الى بعض ثم لفت فرمي بها ، وإذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها .

ثم ذكر ما رواه ابن أبي حاتم عن شيخ من بجيلة عن ابن
عباس رضي الله عنهما « إذا الشمس كورت » قال : يكور الله
الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ، ويبعث الله ريحاً
دبوراً فيضرمها ناراً . قال ابن كثير : وكذا قال عامر الشعبي .



فصل

وفي صفحة « ٢٩ - ٣٢ »

قرر المصنف ان المطر الذي يكون مع الدجال هو المطر الصناعي ، وأن ما يكون معه من جبل الخبز ونهر الماء هو ما يحمله في العربات الحاملة للماء والعربات الحاملة للخبز وماكينات العجين والخبز والطبخ وما اليها مما هو موجود الآن لدى سائر الدول لاستعمالها في الحروب ، وان ذلك كله بالاسباب العادية التي أجزاها الله تعالى على يد غيره واخترعها الافرنج قبل ظهوره فاستعملها هو لدعوته .

والجواب ان يقال : ان الأمور التي تكون مع الدجال من الأمور الغيبية فلا يقال فيها مجرد الرأي وانما ينتهى فيها الى ما جاء عن المعصوم صلوات الله وسلامه عليه .

والذي يظهر من الاحاديث ان ما يجريه الله تعالى على يدي الدجال يكون من خوارق العادات لا من الأسباب العادية التي تعرفها الناس ويستعملونها ، وذلك أعظم الفتنة ، فأما الأمور التي قد سبقه بها غيره وعرفها الناس فليس في إتيانه بها أمر خارق يفتن به الناس .

وقد جاء في الحديث الصحيح « أنه يأمر السماء أن تمطر فتمطر ، ويأمر الارض أن تنبت فتنبت فتروح سارحة القوم عليهم أطول ما كانت ذرى وأسبغه ضروعاً وأمدّه خواصر »

رواه الامام أحمد ومسلم وأهل السنن الا النسائي من حديث
النواس بن سمعان الكلابي رضي الله عنه . وهذا شيء خارق للعادة
لا من الأسباب العادية التي يعرفها الناس ويستعملونها .

وقد دل هذا الحديث على ان السماء تمطر بمجرد أمره لها أن
تمطر ، لا بآلات يستعملها لذلك .

ودل الحديث أيضاً على ان الارض تنبت النبات في الحال من
غير آلة يستعملها لذلك ، وان السارحة تروح من يومها وهي
طويلة الذري سابعة الضروع ممتدة الخواصر .

وفي الحديث أيضاً أنه « يلبث في الارض أربعين يوماً يوم
منها كسنة ويوم كشهرو ويوم كجمعة » . وهذا شيء
خارق للعادة .

وفي الحديث أيضاً أنه يمر بالخربة فيقول لها : اخرجي
كنوزك ، فتتبعه كنوزها كيغاسيب النحل ، وأنه يدعو رجلاً
ممتلئاً شباباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رمية الغرض ،
ثم يدعوهم فيقبل ويتهلل وجهه يضحك . وفي الحديث الآخر أن
له حماراً يركبه عرض ما بين أذنيه أربعون ذراعاً . وهو حديث
صحيح وقد تقدم ذكره . وهذا كله من خوارق العادات ، لا من
الأسباب التي يعرفها الناس ويستعملونها .

ولهذا كانت فتنة الدجال أعظم فتنة تكون في الدنيا ، كما في
سنن ابن ماجه عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه أن رسول الله

ﷺ قال : « لم تكن فتنة في الارض منذ ذرأ الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال ، وان الله لم يبعث نبياً إلا حذر أمته الدجال » . وفي المسند وصحيح مسلم عن هشام بن عامر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال » . وفي رواية « أمر أكبر من الدجال » . ولما كانت فتنته أعظم الفتن أمر النبي ﷺ بالاستعاذة منها في كل صلاة ، وحذر منه وأنذر في عدة أحاديث . وفي المسند وسنن أبي داود عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « من سمع بالدجال فليأمن عنه » — وفي رواية لأحمد : يقولها ثلاثاً - فوالله ان الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات » .

ولو كان مامع الدجال من الاسباب العادية التي يعرفها الناس ويستعملونها لكان شأنه كشأن سائر الدول التي تصنع المخترعات العجيبة وتستعملها ولم يكن للتحذير منه بخصوصه كبير فائدة .

فصل

وفي صفحة (٣٣ - ٣٤) :

تأول المصنف ما جاء في حديثي ابن مسعود وابي هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال « من اقتراب الساعة انتفخ الألهة » على آلات الرصد التي يرى بها الهلال عند أول ظهوره . ولا يخفى :

أن الحديث ضعيف ، ولو صح لكان محمولا على ظاهره . لا على وجود آلات الرصد اذ لا غرابة في ذلك والله اعلم .

فصل

وقال في صفحة (٣٨) ما نصه :

ومن ذلك زينة الارض وحضارتها بتعبيد الطرق وإحداث الشوارع واضاءتها بالانوار ووجود الابنية الطويلة ذات الطبقات المتعددة وغير ذلك من أنواع الزينة والحضارة . وقد ذكر الله تعالى ذلك من اشرط الساعة الدالة على قربها جداً فقال تعالى (حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها أتاهم أمرنا ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس) .

والجواب :

أن يقال إن هذه الآية ليست واردة في اشرط الساعة كما زعمه المصنف ، وانما هي مثل ضربه الله تعالى لزهرة الحياة الدنيا وزينتها وسرعة انقضائها وزوالها : بالنبات الذي يخرج من الأرض بالماء الذي ينزله من السماء . ولهذا الآية نظائر في سورة الكهف وسورة الزمر وسورة الحديد وقد ذكرتها فيما تقدم .



فصل

وقال المصنف في صفحة (٥٠) ما نصه :
إخباره ﷺ بالاهمال الواقع من النجديين للمدينة المنورة
الذي سيؤول بها الى الخراب .

روى احمد وابو داود من حديث معاذ بن جبل قال قال
رسول الله ﷺ : « عمران بيت المقدس خراب يثرب وخراب
يثرب خروج الملحمة وخروج الملحمة فتح القسطنطينية وفتح
القسطنطينية خروج الدجال » .

فعمران بيت المقدس قد ابتداء وظهر إن لم يكن تم بانشاء
دولة اليهود فيه فانهم عمروه ولا زالوا جادين في عمارته .

والمدينة المنورة في طريق الخراب ، لمحاربة القرنين لها
وسعيهم في القضاء عليها بعدم التفاتهم اليها والى اصلاحها ،
مع اهمالهم لاهلها ومعاكستهم لمن يريد الاقامة بها وصرفهم النظر
عن سكانها وعدم مساعدتهم ومد يد المعونة اليهم ، لتخرب
ولا يبقى بها ساكن ولا مجاور لسيد الخلق ﷺ ، بغضاً منهم في
جانبه الشريف واعتقاداً منهم - قبحهم الله - أن زيارته وتعظيمه
بدعة وضلال ، فهم يسعون لذلك في خرابها حتى ينصرف
الناس عن المجاورة والزيارة . وخرابها كما ترى من اشرار
الساعة .

والجواب عن هذا من وجوه :
احدها : أن ما ذكره عن النجديين من الاهمال للمدينة وأهلها
الى آخر كلامه الذي اقلع فيه فكله كذب وبهتان .

وكل من رأى حال المدينة وأهلها في هذا الزمان يعلم حقاً
جراءة هذا الصوفي على الكذب والبهتان وإسرافه في ذلك ،
وقد قيل :

لي حيلة فيمن ينم وليس في الكذاب حيلة
من كان يخلق ما يقو ل فحيلتي فيه قليله
وقال بعض السلف يفسد الكذاب والنمام في ساعة مالا
يفسد الساحر في سنة .

والكذب من كبائر الاثم وقد قال الله تعالى (ان الله لا
يهدي من هو مسرف كذاب) . وقال تعالى (والذين يؤذون
المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وأثماً مبيناً)
وقال تعالى (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم
وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) قال ابو قلابة هي
والله لكل مقتر الى يوم القيامة .

وروى الامام احمد والشيخان وابو داود والترمذي عن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
«عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة،
وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله
صديقاً . وإياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان
الفجور يهدي الى النار ، وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب
حتى يكتب عند الله كذاباً » .

وروى ابن حبان في صحيحه عن ابي بكر الصديق رضي الله

عنه قال قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالصدق فانه مع البر ، وهما في الجنة . واياكم والكذب فانه مع الفجور ، وهما في النار » وروى الطبراني في الكبير باسناد حسن عن معاوية بن ابى سفيان رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « عليكم بالصدق فانه يهدي الى البر ، وهما في الجنة واياكم والكذب فانه يهدي الى الفجور وهما في النار » .

وروى الامام احمد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رجلا جاء الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ما عمل الجنة ؟ قال « الصدق إذا صدق العبد بر وإذا بر آمن ، وإذا آمن دخل الجنة » قال يا رسول الله وما عمل النار قال « الكذب : إذا كذب العبد فجر وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل » يعني النار .

وروى الامام احمد ايضا والبخاري في صحيحه عن سمرة بن جندب رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال « أتاني الليلة آتيان وإنهما ابتهعثاني - فذكر الحديث وفيه - فانطلقت معهما فأتيانا على رجل مستلق لقفاه ، وإذا آخر قائم عليه بكأوب من حديد ، وإذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشر شدة الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه - قال - ثم يتحول الى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول ، فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح الأول كما كان ، ثم يعود فيفعل به مثل ما فعل به المرة الأولى - قال - قلت سبحان الله ما هذان ؟ - قال - قال لي : انطلق انطلق - الحديث وفي آخره - وأما الرجل الذي أتيت عليه يشرشر شدة الى قفاه وعينه الى قفاه

ومنخرأه الى قفاه فانه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة
تبلغ الآفاق » .

وروى الترمذي في جامعه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن
النبي ﷺ قال « اذا كذب العبد تباعد عنه الملك ميلا من نتن
ما جاء به » : قال الترمذي هذا حديث حسن جيد غريب .

وروى الامام احمد عن ابي امامة رضي الله عنه قال قال
رسول الله ﷺ « يطبع المؤمن على الخلال كلها الا الخيانة
والكذب » وروى البزار وأبو يعلى نحوه من حديث سعد بن أبي
وقاص رضي الله عنه .

وروى الامام احمد ايضا عن ابي بكر الصديق رضي الله
عنه أنه قال : يا أيها الناس إياكم والكذب فان الكذب مجانب
للإيمان . ورواه البيهقي مرفوعا وقال : الصحيح انه موقوف .

وروى مالك عن صفوان بن سليم مرسلا قال قيل : يا رسول
الله ايكون المؤمن جبانا ؟ قال نعم ، قيل : أيكون المؤمن بخيلا ؟
قال : نعم : قيل له : أيكون المؤمن كذابا قال : لا .

وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ
قال « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف
وإذا أؤتمن خان » وفي رواية لمسلم : « آية المنافق ثلاث وإن
صام وصلى وزعم أنه مسلم » ورواه الامام أحمد ولفظه قال :
« ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وإن صام وصلى وزعم أنه
مسلم : من اذا حدث كذب ، واذا وعد اخلف ، واذا أؤتمن
خان اسناده صحيح على شرط مسلم .

وفي الصحيحين والمسند والسنن عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا أؤتمن خان ، وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر» .

وروى أبو يعلى وأبو الشيخ الأصبهاني عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وإن صام وصلى وحج واعتمر وقال إني مسلم : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان » .

وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى كان يقال : أس النفاق الذي بني عليه : الكذب .
والأحاديث في ذم الكذب والتحذير منه كثيرة ، وفيها ذكرته كفاية .

ومما يؤسف له صدور الكذب والبهتان من المصنف مع دعواه لنفسه مرتبة الكمال في آخر كتابه ، وأنه من القائمين بكتاب الله الداعين إليه سرّاً وعلانية فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الوجه الثاني : أن المدينة كانت في زمان ولاية الترك عليها كسائر القرى المتأخرة في أنواع العمارة والتنظيم ؛ وكان السكان فيها قليلاً والخراب في بيوتها كثيراً لقلّة من يمر بها في غير وقت الحج .

ولما ولي عليها أهل نجد جعأوها هي ومكة ، نصب أعينهم

وموضوع عنايتهم ، فكانوا يهتمون بهما وبأهلها أعظم من اهتمامهم بعاصمة ملكهم التي كانوا يسكنون فيها وبأهلها حتى صارت المدينة الآن من المدن الكبار في السعودية ، متباعدة الاطراف كثيرة السكان معموراً أكثرها بأحسن العمارة الحديثة ومنظمة بأحسن التنظيم .

وقد زاد النجديون في المسجد النبوي منذ سنوات أكثر من مثله في ولاية الترك على المدينة ، ولا يزال مع ذلك يضيق بالمصلين فيه ، والخيرات في المدينة كثيرة جداً وأهلها في نعمة عظيمة ورخاء من العيش وافر وأمن وطمأنينة .

وقد كثر الوافدون اليها في كل وقت ، وخصوصاً لما غدت الطرق اليها فلا تزال في كثير من الأوقات مزدحمة بالسكان والوافدين . فان كان المصنف لم يرها في الوقت الحاضر فليقدم اليها ولينظر اليها حتى يعلم بطلان ما قاله فيها وفي أهلها وفيمن لهم الأمر فيها .

الوجه الثالث : ان عمران بيت المقدس ، الذي جاء ذكره في حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ، ليس هو بتضخيم البناء وزخرفته وتنظيمه على الأشكال الحديثة كما توهمه المصنف ، وإنما عمرانه بظهور الايمان وطاعة الله تعالى فيه ؛ وإزالة الشرك والبدع وسائر المنكرات منه ، وهذا لم يكن الى الآن ، وسيكون ذلك فيما بعد إذا كانت الخلافة في الارض المقدسة قبل خروج الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام .

كما في حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه عن النبي ﷺ في ذكر الدجال ، وفيه : فقالت أم شريك بنت أبي العكر : يا رسول الله فأين العرب يومئذ ؟ قال « هم قليل ، وجلهم يومئذ ببית المقدس ، وإمامهم رجل صالح . فبينما إمامهم قد تقدم يصلي بهم الصبح إذ نزل عليهم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فرجع ذلك الإمام ينكص يمشي القهقري ليقدم عيسى يصلي ، فيضع عيسى يده بين كتفيه ثم يقول له : تقدم فصل فانها لك أقيمت ، فيصلي بهم إمامهم . . . » الحديث . رواه ابن ماجه .

وروى الامام أحمد وأبو داود والبخاري في تاريخه والحاكم في مستدركه عن عبد الله بن حوالة الأزدي رضي الله عنه قال : وضع رسول الله ﷺ يده على رأسي - أو على هامتي - ثم قال : « يا ابن حوالة إذا رأيت الخلافة قد نزلت الارض المقدسة فقد دنت الزلازل والبلايل والأمور العظام ، والساعة يومئذ أقرب الى الناس من يدي هذه من رأسك » قال الحاكم : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي في تلخيصه .

وقد قال الله تعالى : (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) . وقال تعالى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) . وفي هاتين الآيتين دليل على ان العمارة في الحقيقة إنما هي بالايمان واعلاء كلمة الله ، وان الخراب كل الخراب بضد ذلك .

وبدل على ذلك أيضاً حديث علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يوشك ان يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام إلا اسمه ، ولا يبقى من القرآن إلا رسمه ، مساجدهم عامرة وهي خراب من الهدى ، علماؤهم شر من تحت أديم السماء ، من عندهم تخرج الفتننة وفيهم تعود » رواه البيهقي في « شعب الايمان » ، وذكره الامام احمد في كتاب الصلاة مختصراً . وذكر الامام أحمد أيضاً عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال توشك القرى ان تخرب وهي عامرة ، قيل : وكيف تخرب وهي عامرة ؟ قال : إذا علا فجارها أبرارها ، وساد القبيلة منافقها . ورواه أبو موسى المديني في كتاب « دولة الأشرار » .

واذا علم هذا فاليهود لم يعمروا بيت المقدس كما زعمه المصنف ، وإنما هم مخربون له ، ولا زالوا جادين في تخريبه حتى تنزل الخلافة فيه وتطهره منهم ومن اخوانهم من المشركين والمنافقين .

الوجه الرابع : ان بغض الرسول ﷺ من نواقض الاسلام فمن أبغضه ، او أبغض شيئاً مما جاء به ، فهو كافر ، وقد حكى شيخ الاسلام أبو العباس ابن تيمية رحمه الله تعالى الاتفاق على هذا .

ومع هذا فقد زعم هذا الصوفي الملعن في آيات الله تعالى ان التجديدين يبغضون الرسول ﷺ ، ويعتقدون ان زيارته ومجاورته وتعظيمه بدعة وضلال .

والجواب عن هذه الفرية أن نقول : سبحانه هذا بهتان عظيم . وقد قال بهذه الفرية قبله غير واحد من سلفه وأشباهه من أهل الزيغ والاحاد ، ورد عليهم المحققون من أهل نجد وغيرهم بما يشفي ويكفي .

وقد قال الله تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) .

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من ذكر امرءاً بشيء ليس فيه ، ليعيبه به ، حبسه الله في نار جهنم حتى يأتي بنفاذ ما قال فيه » رواه الطبراني ، قال المنذري : واسناده جيد . وفي رواية له « أيما رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها بريء ، يشينه بها في الدنيا ، كان حقاً على الله أن يذيله يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاذ ما قال » .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال » رواه الامام أحمد وأبو داود والطبراني وزاد : « وليس بخارج » .

وكلام المصنف في زيارة النبي ﷺ وتعظيمه : فيه اجمال . فان كانت الزيارة بغير سفر فلا خلاف في جوازها ، وليس أحد من علماء النجديين يمنع منها ، فضلاً عن ان يعتقدوها بدعة وضلالاً كما زعمه المصنف كذباً وافتراء عليهم .

وان كانت الزيارة تحتاج الى سفر فهي داخلة فيما نهى عنه الرسول ﷺ من شد الرحال الى غير المساجد الثلاثة كما في الصحيحين والمسند والسنن - الا الترمذي - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجد الرسول ﷺ ، ومسجد الأقصى » هذا لفظ البخاري ، وفي رواية لمسلم « انما يسافر الى ثلاثة مساجد : مسجد الكعبة ، ومسجدي ، ومسجد ايلياء » .

قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » قوله لا تشد الرحال بضم اوله بلفظ النفي والمراد النهي عن السفر الى غيرها قال الطيبي : هو أبلغ من صريح النهي ، كأنه قال لا يستقيم ان يقصد بالزيارة الا هذه البقاع ، لا خصاصها بما اختصت به ، وكنى بشد الرحال عن السفر لأنه لازمه ، وخرج ذكرها مخرج الغالب في ركوب المسافر ، والا فلا فرق بين ركوب الرواحل والخيول والبغال والحمر والمشى في المعنى المذكور ، ويدل عليه قوله في بعض طرقه : « انما يسافر » انتهى .

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجد الأقصى ، ومسجدي » هذا لفظ البخاري ، ولفظ مسلم : « لا تشدوا الرحال إلا الى ثلاثة مساجد : مسجدي هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى » .

ورواه ابن ماجه في سننه من حديث أبي سعيد وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « لا تشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد : الى المسجد الحرام ، والى المسجد الأقصى ، والى مسجدى هذا » . وروى الطبراني في الصغير عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد : مسجدى هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى » .

وفي الموطأ والمسنند وسنن النسائي عن بصرة بن أبي بصرة رضي الله عنه انه قال لأبي هريرة رضي الله عنه - وقد أقبل من الطور - : لو أدركتك قبل ان تخرج اليه لما خرجت ، سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا تعمل المطي إلا الى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » . وقد رواه الامام احمد ايضاً وأبو داود الطيالسي والبخاري في التاريخ الكبير من حديث أبي بصرة رضي الله عنه ، بنحوه . وقد تحصل من ألفاظ هذه الاحاديث ثلاث صيغ : النفي ، والنهي ، والحصر ، وكل واحدة من هذه الصيغ تفيد انه لا يجوز السفر الى زيارة شيء من القبور ولا المساجد والاماكن المعظمة سوى المساجد الثلاثة . وباجتماع هذه الصيغ الثلاث يزداد المنع شدة ، والله اعلم .

وإذا كان شد الرحال الى زيارة القبور معصية للنبي ﷺ فما ذنب النجديين إذا نهوا عن ذلك واعتقدوه بدعة وضللاً عن

الصراط المستقيم ، فليس النجديون بمخطئين في نهيمهم عن الزيارة البدعية ، وإنما الخطيء الأثيم من أجازها وارتركب ما نهى عنه الرسول ﷺ من شد الرحال الى غير المساجد الثلاثة ، فخالف بذلك قول الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب) .

واما تعظيم النبي ﷺ : فان كان ذلك بما أمر الله به ، من طاعته ومحبته واحترامه وتوقيره واتباع أوامره واجتناب نواهيه ، فذلك واجب على كل مسلم ، وجميع المؤمنين من النجديين وغيرهم على هذا المذهب ، وليس احد من مؤمني اهل نجد يخالف في هذا ؛ فضلا عن ان يعتقدوه بدعة وضلالا كما زعم ذلك المصنف كذبا وافتراء عليهم .

وان كان تعظيمه ﷺ بما نهى عنه من الغلو فيه وإطرائه كما أطرت النصراني عيسى بن مريم ، واتخاذ قبره عيداً والالتجاء اليه في قضاء الحاجات وتفريج الكربات وإغاثة اللهفات كما يفعله كثير من المفتونين بالقبور ، فذلك ضلال عن الصراط المستقيم . ومن اعتقد ذلك بدعة وضلالا فهو المصيب ، ومن أنكر عليه فهو الناثه الضال ، والله أعلم .

واما تسمية المصنف للنجديين بالقرنين ، فراده أنهم هم قرن الشيطان الذي أخبر النبي ﷺ بطلوعه . وسيأتي الجواب عن هذا ان شاء الله تعالى عند قوله في صفحة (٧٦) : « ولما طلع قرن الشيطان بنجد » . والله المستعان ؛ وهو حسبنا ونعم الوكيل .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٥١) ما نصه :

روى الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک ، من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي قال : قال رسول الله ﷺ « سيكون بعدي سلاطين ، الفتن على أبوابهم كبارك الابل ، لا يعطون أحداً شيئاً الا أخذوا من دينه مثله » . فسلاطين الفتن هم الموجودون في هذا العصر لا من كان قبلهم ، بدليل قوله ﷺ : « على أبوابهم كبارك الابل » لان هذا وصف السيارات ومواقفها ، ولم يوجد ذلك الا في عصرنا هذا على أبواب ملوك الوقت الذين هم منشأ الفتن القائمة الآن في سائر الاقطار الاسلامية كما هو معلوم .

ويؤيد ذلك ايضا ذكره لبعضهم ووصفه ﷺ اصحابه بالوصف الذي لم يكن موجوداً قبل وقتنا هذا ، فروى الطبراني في الكبير من مرسل عبدالله بن رباح قال قال رسول الله ﷺ « يوشك أن يؤمر عليهم الرويحل فيجتمع اليه قوم محلقة أقفيتهم بيض قصصهم ، فاذا أمرهم بشيء حضروا » فالقوم المحلقة أقفيتهم هم العصريون المتفرنجون الذي يلبسون القمص تحت الملابس الافرنجية أيضا ويخلقون أقفيتهم تشبها بالكفار ، وهم الملتفون حول سلاطين الوقت اهل الفتن . أما من كان قبل هذا العصر فلم يكن فيهم قوم محلقة أقفيتهم ولا على أبوابهم كبارك الابل .

والجواب عن هذا من وجهين :

أحدهما : أن حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ضعيف جداً لأن في اسناده « حسان بن غالب » قال الدارقطني ضعيف متروك ، وكذا قال الذهبي والهيثمي انه متروك ، وذكره ابن حبان فقال : شيخ من اهل مصر يقلب الأخبار ، ويروي عن الاثبات الملتزقات لاتحل الرواية عنه الا على سبيل الاعتبار . وفيه ايضا « ابن لهيعة » ، وهو ضعيف . وعلى هذا فليس هذا الحديث بشيء ولا يعتد به .

الوجه الثاني : لو قدرنا صحة هذا الحديث فهو عام لسلطين الفتن في هذا الوقت ولمن كان قبلهم من زمان بني أمية الى يوم القيامة وليس فيه مايدل على تخصيص اهل هذا العصر بذلك .

وأما استدلال المصنف على ما ذهب اليه بقوله على أبوابهم كبارك الابل ، وأن هذا وصف السيارات ومواقفها على أبواب ماوك الوقت فهو استدلال في غاية البعد والتكلف ، اذ ليس بين الابل وبين السيارات شيء من المشابهة .

وايضا فانه قال في الحديث « الفتن على ابوابهم كبارك الابل » والمبارك : آثار الابل في الارض لا أجسام الابل والمعنى ان الفتن على ابوابهم كثيرة تشبه في كثرتها آثار الابل التي تناخ عند أبوابهم . ولو كان الامر على ماذهب اليه المصنف لقال على ابوابهم كالابل البروك أو الابل المناخة .

وأما الحديث الآخر الذى ذكره المصنف عن عبد الله بن رباح . فصوابه : « عبد الله بن وراح » براء ثقيلة ثم حاء مهملة ، هكذا ضبطه الحافظ ابن حجر في « الاصابة » . وهو معدود في الصحابة فحديثه متصل وليس بمرسل .

وقد ظهر مصداق حديثه في زمنه بل فيه نفسه وفي جزء بن سهيل السلمي رضي الله عنه :

قال جبير بن نفير : كان عبد الله بن وراح قديماً له صحبة ، وحدثنا ان النبي ﷺ قال « يوشك أن يؤمر عليكم الرويحل ، فيجتمع عليه قوم مخلقة أفتيتهم بيض قصصهم ، فإذا أمرهم بشيء حضروا » ثم ان عبد الله بن وراح ولي على بعض المدن ، فاجتمع اليه قوم من الدهاقين مخلقة أفتيتهم بيض قصصهم ، فكان إذا أمرهم بشيء حضروا فيقول : صدق الله ورسوله . رواه الطبراني ، قال الهيثمي : ورجاله ثقات .

وعن جبير بن نفير أيضاً قال : قال ابن حوالة رضي الله عنه كنا عند رسول الله ﷺ فشكوا اليه الفقر والعري وقلة الشيء ، فقال النبي ﷺ « أبشروا فوالله لأنا لكثرة الشيء أخوف عليكم من قلته ، والله لا يزال هذا الأمر فيكم حتى يفتح لكم جند بالشام وجند بالعراق وجند باليمن حتى يعطى الرجل المائة فيسخطها » قال عبد الله بن حوالة : ومتى نستطيع الشام مع الروم ذات القرون ؟ فقال رسول الله ﷺ : « ليفتحها لكم ويستخلفكم فيها حتى تظل العصاة منهم ، البيض قصصهم ، المخلقة أفتاؤهم ،

قياماً على الروي جل الأسود منكم، ما أمرهم بشيء فعلوه ، وان بها اليوم رجالاً لأنتم أحقر في أعينهم من القردان في أعجاز الابل »
 رواه الطبراني باسنادين قال الهيثمي : رجال احدهما رجال
 الصحيح غير نصر بن علقمة وهو ثقة . وقد رواه البيهقي بنحوه
 وزاد : قال أبو علقمة نصر بن علقمة سمعت عبد الرحمن بن جبير
 ابن نفير يقول : فعرف أصحاب رسول الله ﷺ نعت هذا
 الحديث في جزء بن سهيل السلمي ، وكان على الأعاجم في ذلك
 الزمان ، فكانوا إذا رجعوا من المسجد نظروا اليه وإليهم قياماً
 حوله ، فيعجبون ! نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وفيهم ،
 ورواه ابن عساكر في تاريخه وثابت بن قاسم في الدلائل
 بنحوه وزادا - بعد قوله وكان على الأعاجم - : وكان أسود
 قصيراً ، فكانوا يرون تلك الأعاجم وهم حوله قياماً ، لا يأمرهم
 بشيء الا فعلوه ، فيتعجبون من هذا الحديث .

وفي هذا الحديث والذي قبله رد لما ذهب اليه المصنف في
 معنى حديث عبد الله بن وراح رضي الله عنه ، وان المراد به
 العصريون المتفرنجون الذين يلبسون القمص تحت الملابس
 الافرنجية ويخلقون أقيمتهم تشبهاً بالكفار .

وفيها أيضاً رد لقوله أن الوصف المذكور في حديث عبد الله
 ابن وراح رضي الله عنه لم يكن موجوداً قبل وقتنا هذا ، وأن
 من كان قبل هذا العصر لم يكن فيهم قوم محلقة أقيمتهم .

فصل

وفي صفحة (٥٢) :

ذكر المصنف إنشاء دولة اليهود ، وان دولتهم إنما كونها لهم الانجليز والامريكان ، وان الله تعالى أخبر بذلك في قوله تعالى (ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بجبل من الله وجبل من الناس) قال : فالجبل هو العهد والسبب ، والناس هم الانجليز والامريكان .

ثم ذكر ان النبي ﷺ أشار الى ذلك في حديث معاذ السابق قريباً حيث قال « عمران بيت المقدس خراب يثرب » الحديث . قال : وبيت المقدس ما عمر تمام العمارة الا بعد انشاء دولة اليهود .

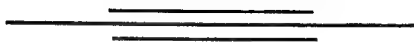
والجواب عن حديث معاذ وكلام المصنف عليه قد تقدم قريباً (في صفحة ٨٠) فليراجع .

وأما قوله أن الناس الذين قال الله تعالى فيهم (وجبل من الناس) هم الانجليز والامريكان . فهو من القول في القرآن بمجرد الرأي ، وذلك حرام .

وجوابه : ان يقال ان الآية عامة لكل من كان اليهود تحت ولايتهم في قديم الدهر وحديثه ، من ملوك اليونان والروم

والفرس فيما قبل الاسلام ، ثم ملوك المسلمين بعد ذلك ، وغيرهم
من ملوك النصراني الذين كانت طوائف اليهود عندهم ،
فانهم بعد ضرب الذلة عليهم لم يكونوا يأمنون إلا بجبل من الله ،
وهو عقد الذمة لهم وضرب الجزية عليهم ، وحبل من الناس
أي أمان منهم لهم .

وليست الآية نازلة في الانجليز والامريكان ، ولا خاصة
فيهم ، كما توهمه المصنف .



فصل

وفي صفحة (٥٤ - ٥٥) :

تخبيط كثير في شأن المصريين زعم فيه المصنف أنهم هم الذين قال فيهم النبي ﷺ « لا تزال طائفة على الحق ظاهرين على من ناوأهم ، كالاناء بين الأكلة ، حتى يأتي أمر الله وهم كذلك » . وأنهم الذين قال فيهم النبي ﷺ « لتقاتلن المشركين حتى يقاتل بقيتكم الدجال على نهر الاردن أنتم شرقيه وهم غربيه » قال : وهذا قد تحقق الآن في المصريين مع الانجليز والفرنسيين واليهود والامريكان .

ثم ذكر تخبيطاً كثيراً حاصله تأييد ما ذهب اليه من أن المصريين هم الطائفة المنصورة ، وأنهم هم الذين يقاتلون الدجال وجنده اليهود . قال : وفي هذا بشارة لهم بالايمان والعصمة من فتنة الدجال وأن الله تعالى سيظهر لهم كرامة ، وهي كلام الشجر والحجر معهم فيقول الشجر والحجر للمؤمن : يا عبد الله هذا كافر ورائي فتعال فاقتله . قال : والمؤمن من جيش مصر والاتحاد العربي فدل على بقاء ايمانهم في ذلك الوقت ، وأن فتنته غير ضارة بهم الا من شاء الله خذلانه .

والجواب عن هذا من وجوه :

احدها : ان يقال ليس الايمان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الاعمال ، واذا عرضنا اعمال الكثيرين

من المصريين الآن على ما يأمر به الايمان ويقتضيه وجدنا بينهم وبين الايمان كما بين المشرق والمغرب ، بل أبعد من ذلك بكثير .

الوجه الثاني : أن الطائفة المنصورة هي الفرقة الناجية من الثلاث والسبعين فرقة ، وقد سئل النبي ﷺ عن الفرقة الناجية من هم ؟ فقال : « هم من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي » ، وهذا يدل على بعد المصريين عن وصف الطائفة المنصورة غاية البعد ، وذلك لمخالفتهم لمنهج الرسول ﷺ وبعدهم عما كان عليه هو وأصحابه غاية البعد .

وبيان ذلك من وجوه :

١ - أحدها : ان الله تعالى بعث رسوله ﷺ بالتوحيد ، وأمره بمحق الاوثان وجميع المعتقدات التي يتعلق بها المشركون من دون الله تعالى . وقد خالف المصريون هذا فغلوا في القبور غلواً عظيماً ، واتخذوا كثيراً منها أوثاناً تعبد من دون الله ، ولا سيما مشهد البدوي ومشهد الحسين والرفاعي والدسوقي والحنفي ونفيسة وزينب وأمثالهم من المعتقدين المعبودين من دون الله .

وقد رأيت في بعض الصحف المصرية منذ سنوات ان الزوار للبدوي في يوم مولده بلغوا خمسمائة الف تقريباً ، وأنه تزوج في ذلك المجمع عشرة الآف تقريباً ، وختن فيه من الاطفال أكثر من ذلك ، يرجون بذلك البركة من البدوي . وهذا هو نفس ما بعث النبي ﷺ بمحقه ومجاهدة أهله .

ولولا خشية الاطالة لذكرت كثيراً مما يفعله المصريون عند

القبور وغيرها من المواضع التي يعتقدون فيها النفع والضرر ، وما يصرفونه لبعض الأموات من خصائص الربوبية والألوهية .

٢ — ثانيها : ان المصريين قد نبذوا حكم الشريعة وراء ظهورهم ، واعتاضوا عنه بالقوانين الوضعية التي هي من حكم الطاغوت والجاهلية ، وزعموا أن الحكم بالشريعة يؤخرهم عن اللحاق بدول الكفر من الافرنج واضرابهم . وقد قال الله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) . وقال تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) وقال تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) وقال تعالى (أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) وقال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً) .

٣ — ثالثها : افتتانهم بالاشتراكية الخبيثة التي شرعها لهم الشيوعيون ، وزعمهم كذباً وزوراً أنها من دين الاسلام . وهي من أعظم الظلم الذي حرمه الله تعالى في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ .

٤ — رابعها : قتالهم لأهل اليمن بغير سبب شرعي ، وضربهم بالقنابل ، وإلقائها أيضاً على المستضعفين في القرى من شيوخهم ونسائهم واطفالهم . وهذا من أعظم البغي والعدوان .

٥ — خامسها : تركهم للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالكلية .

٦ — سادسها : تقليدكم لدول الافرنج ، واتباع سننهم حذو النعل بالنعل في كل شيء حتى في قبائحهم ورذائلهم .

٧ — سابعها : انتهاكهم لكثير مما حرمه الله ورسوله ، وقد تواترت الاخبار بما فشى وظهر عندهم من كبائر الاثم ، ولا حاجة الى تفصيل أنواع ذلك ، إذ لا فائدة في ذكرها وهي معلومة عند كل عاقل نبيه .

واذا كان الأمر كما ذكرنا عنهم — مع أنه أعظم مما ذكرنا بكثير — وعلم أنهم بعيدون غاية البعد عما كان عليه الرسول ﷺ وأصحابه ، فهل يقول عاقل بعد هذا أنهم هم الطائفة المنصورة؟ كلا ، لا يقول هذا عاقل ، وإنما يقوله من أعمى الله بصيرته .

الوجه الثالث : أن المصنف نقض ما ادعاه في المصريين ، فقال في صفحة (٨٢) من كتابه مانصه : وبسبب هؤلاء الملاحدة المارقين انتشر الكفر والالحاد حتى بين طلبة علم الدين فصاروا أكفر من طلبة المدارس ، وألحد من رؤوس هؤلاء الزنادقة ، تقليداً لهم وعملا بدعايتهم ، وصار معهد القرويين معهداً للالحاد والكفر بالله ومحاربة القرآن والسخرية من العقائد الاسلامية ، والاستهانة بالدين وبأشرف الخلق ﷺ ، مع تعظيم شأن الملاحدة ومشاهير الكفار ، حتي صاروا يمنعون المدرس أن يستدل بالقرآن أو يذكر النبي ﷺ باسم الرساله ، ويأمرونه

إذا ذكره أن يقول : « قال محمد » فقط بل صار المدرس منهم
ينادي بأن تفكيره هداة الى ان دين الاسلام غير صحيح ، وأنه
حر في عقيدته ، في امثال هذا مما هو معروف .

أما الصلاة فهم ابعد الناس منها وهي أبغض شيء اليهم ،
وهكذا كان حال طلبة الازهر بالنسبة الى الصلاة ، فكنت ترى
الناس يصلون وهم يأكلون ويمرحون ويمرحون ويضحكون .
انتهى كلامه .

فانظر الى ما ذكره عن طلبة الازهر من تضييع الصلاة
والاستخفاف بشأنها ، وإذا كان هذا حال الطلبة فما الظن بغيرهم ؟
وقد ثبت عن النبي ﷺ انه قال « بين العبد وبين الكفر ترك
الصلاة » رواه الامام احمد ومسلم وأهل السنن وغيرهم من حديث
جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، وقال الترمذي : هذا حديث
حسن صحيح . ولفظ مسلم . « بين الرجل وبين الشرك والكفر
ترك الصلاة » .

وروى الامام احمد وابنه عبد الله والترمذي والنسائي وابن
ماجه والدارقطني والآجري عن بريدة رضي الله عنه قال قال
رسول ﷺ « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر »
قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب . وصححه ايضا
ابن حبان والحاكم ووافقه الذهبي في تلخيصه . والاحاديث في
تكفير تارك الصلاة كثيرة جدا وليس هذا موضع ذكرها .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا إسلام لمن ترك الصلاة
وفي رواية: لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة. رواه
مالك وغيره. والآثار عن الصحابة في تكفير تارك الصلاة
كثيرة جد، وليس هذا موضع ذكرها.

وإذا كان طلبة الأزهر قد أضاعوا عمود الإسلام وأعظم
أركانها بعد الشهادتين فهم لما سوى ذلك من شعائر الإسلام
أشد تضييعا!!

وقد روى مالك في الموطأ أن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه كتب إلى عماله: إن أهم أموركم عندي الصلاة من حفظها
وحافظ عليها حفظ دينه، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع.
وروى أبو نعيم في الحلية من طريق الأوزاعي قال كتب عمر بن
عبد العزيز رحمه الله تعالى إلى عماله: اجتنبوا الاشتغال عند حضرة
الصلاة فمن أضاعها فهو لما سواها من شعائر الإسلام أشد تضييعا.
وإذا علم هذا فمن أبطل الباطل أن يقال فيمن أضاع الصلاة
واستخف بها أنهم هم الطائفة المنصورة!!

وقال المصنف أيضا في صفحة (٨٤) مانعه: حدثني
شيخنا شيخ الديار المصرية وعالمها الشيخ محمد نجيب قال لما
قامت الحركة الوطنية عقب الحرب العظمى السابقة، واتحد هؤلاء
المارقون مع الأقباط ليطالبوا بالاستقلال كان مقر اجتماعهم
وقطبهم الجامع الأزهر ومنه كانت تنظم المظاهرات فكان يمر
بالأقباط، والقسس منهم يصعدون إلى المنبر خطباء مناوبة مع

المصريين قال وذات يوم كان المسمى مصطفى القاياتي ، وهو من المدرسين في الازهر - والقائل أن سعداً أفضل من النبي ﷺ وأنه جاء بما لم يأت به النبي ﷺ وأنه رسول الوطنية - كان هذا اللعين حاضراً معهم ؛ فاخذ الصليب ووضعته في محراب الازهر ، وقام لعنه الله خطيباً ، فدعا الى اتحاد الاسلام والنصرانية القبطية ؛ ودعا الحاضرين الى صلاة ركعتين جميعاً - مع وضع الصليب في المحراب - وكبر وصلى ركعتين والصليب امامه يصلى له والله معا في زعمه ، لعنه الله تعالى .

قال المصنف وقد شاهدت كثيراً من اجتماعاتهم في الازهر وخطبهم ، فكان الازهر يكون كأعظم سوق مختلطاً باليهود والنصارى والملاحدة والفسقة ، والخطباء منهم يعلون المنابر واحداً تلو الآخر . انتهى كلامه .

واذا كان الجامع الازهر - الذي هو قطب العلم والدين عند المصريين ، والذي هو الموضع المرموق المحترم عند المصريين وعند غيرهم من الدول الاسلامية - قد انتكس الى هذه الحالة السيئة التي ذكرها المصنف عن مشاهدته ومشاهدة شيخه محمد بنحيت ، فكيف يصح مع هذا أن يقال انهم على الايمان وانهم الطائفة المنصورة ؟ ! هذا لا يقوله من يعلم مايقول .

وقال المصنف ايضا في صفحة (١٠٨ - ١٠٩) ما نصه :
وقد نبذت الدولة التركية أواخر أيام اسلامها الحكم بالفقه الاسلامي الأخوذ من الشريعة أو من القواعد المنسوبة اليها

على الأقل ، وصارت تحكم بالقانون المأخوذ عن الانجاس
الأرجاس الذين قال الله فيهم (إن هم الا كالأنعام بل هم أضل) ،
واتخذت ذلك في بلادها والبلاد التي كانت تحت حكمها - ومنها
الديار المصرية - فانها أول من أسست المحاكم الأهلية ، فكفرت
بذلك كفراً صراحاً ، في حال ادعائها الاسلام وحماية حمائه ،
وجود الخلافة الاسلامية فيها ، قبل ان تعلن الكفر والانسلاخ
من الاسلام . انتهى كلامه .

فانظر الى تكفيره الدولة التركية لما حكمت بالقوانين ونبذت
الحكم بالشريعة المحمدية وراء ظهورها ، وانظر الى حكمه
للمصريين بالايمان وأنهم هم الطائفة المنصورة !! مع أنهم قد
حكموا بالقوانين ونبذوا حكم الشريعة وراء ظهورهم . وهذا
تناقض قبيح واتباع للهوى ، ونظر الى الأتراك يعين البصيرة والى
المصريين يعين العمى

ويلزمه ان يحكم في حق المصريين بما حكم به في حق الأتراك ،
لاتحاد سبب الحكم في كل من الدولتين ، وان لم يفعل فهو داخل
في حكم هذه الآية : (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من
الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) .

الوجه الرابع : ان الطائفة المنصورة هم أهل السنة والجماعة .
وجزم البخاري في صحيحه أنهم أهل العلم ، وقال أيضاً :
« باب قول الله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) وما أمر
النبي ﷺ بلزوم الجماعة » وهم : أهل العلم .

وقال الترمذي في جامعه : قال محمد بن اسماعيل قال علي بن
المديني هم أصحاب الحديث . وكذا قال ابن المبارك وأحمد بن
سنان وابن حبان وغيرهم ، وبوب عليه ابن حبان في صحيحه
فقال : « ذكر اثبات البصرة لأصحاب الحديث الى قيام الساعة »
ثم ساق ما يدل على ذلك . وقال يزيد بن هارون وأحمد بن
حنبل : ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم ، رواه
عنهما الحاكم في « علوم الحديث » ، وقال القاضي عياض : إنما
اراد أحمد أهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث .
وعن علي بن المديني رواية أنهم العرب ، واستدل بحديث
« لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة » .
قال والمراد بالغرب الدلو ، أي العرب لأنهم أصحابها لا يستقي بها أحد
غيرهم . ذكره يعقوب بن شيبة ونقله عنه صاحب « المشارق » وغيره .
قلت : ويؤيد ذلك ما رواه ابن ماجه من حديث أبي أمامة
الباهلي رضي الله عنه ، وسيأتي ذكره قريباً ان شاء الله تعالى .

وقال النووي : يحتمل ان هذه الطائفة مفرقة بين أنواع
المؤمنين ، منهم شجعان مقاتلون ، ومنهم فقهاء ، ومنهم محدثون ،
ومنهم زهاد ، وآمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ، ومنهم أهل
أنواع أخرى من الخير . ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين ، بل قد
يكونون متفرقين في اقطار الأرض انتهى .

وقد اختلف في محل هذه الطائفة ، فقال ابن بطال انها تكون
في بيت المقدس ، كما رواه الطبراني من حديث أبي أمامة رضي

الله عنه قبل : يا رسول الله اين هم ؟ قال : « بيت المقدس » .
وقال معاذ رضي الله عنه : هم بالشام .

وفي كلام الطبري ما يدل على أنه لا يجب ان تكون في الشام
أو في بيت المقدس دائماً ، بل قد تكون في موضع آخر في
بعض الأزمنة .

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب
رحمهم الله تعالى : قلت يشهد له الواقع وحال اهل الشام واهل
بيت المقدس من أزمنة طويلة لا يعرف فيهم من قام بهذا الأمر
بعد شيخ الاسلام ابن تيمية وأصحابه — في القرن السابع وأول
الثامن — فانهم في زمانهم على الحق يدعون اليه وينظرون عليه
ويجاهدون فيه ، وقد يجيء من أمثالهم بعد بالشام من يقوم
مقامهم بالدعوة الى الحق والتمسك بالسنة؛ واقه على كل شيء وقدير .
ومما يؤيد هذا ان اهل الحق والسنة في زمن الأئمة الأربعة
وتوافر العلماء في ذلك الزمان وقبلة وبعده ، لم يكونوا في محل
واحد ، بل هم في غالب الامصار : في الشام منهم أئمة ، وفي
الحجاز ، وفي مصر وفي العراق ، واليمن ، وكلهم على الحق ،
يناضلون ويجاهدون أهل البدع ، ولهم المصنفات التي صارت
أعلاماً لاهل السنة وحجة على كل مبتدع .

فعلى هذا فهذه الطائفة قد تجتمع وقد تفرق ، وقد تكون في
الشام وقد تكون في غيره ، فان حديث أبي أمامة وقول معاذ لا
يفيد حصرها بالشام ، وإنما يفيد أنها تكون في الشام في بعض
الازمان لا في كلها .

قلت : الظاهر من حديث أبي أمامة وقول معاذ ان ذلك إشارة الى محل هذه الطائفة في آخر الزمان ، عند خروج الدجال ونزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام .

والدليل على ذلك : ما رواه ابن ماجه من حديث أبي أمامة رضي الله عنه في ذكر الدجال ، وفيه فقالت أم شريك بنت أبي العكر : يا رسول الله فأين العرب يومئذ ؟ قال « هم قليل ، وجبلهم يومئذ ببית المقدس ، وإمامهم رجل صالح ، فبينما إمامهم قد تقدم يصلي بهم الصبح إذ نزل عليهم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ، فرجع ذلك الامام ينكص يمشي القهقري ليقدم عيسى يصلي ، فيضع عيسى يده بين كتفيه ثم يقول له تقدم فصل فانها لك أقيمت ، فيصلي بهم إمامهم » الحديث .

ويدل له ايضاً : ما رواه الامام أحمد وأبو داود والبخاري في تاريخه والحاكم في مستدركه ، من حديث عبد الله بن حوالة الازدي رضي الله عنه قال : وضع رسول الله ﷺ يده على رأسي — أو على هامتي — ثم قال : « يا ابن حوالة » اذ رأيت الخلافة قد نزلت الارض المقدسة ، فقد دنت الزلازل والبلابل والامور العظام ، والساعة يومئذ أقرب الى الناس من يدي هذه من رأسك » قال الحاكم : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي في تلخيصه .

وفي المسند ايضاً وجامع الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « ستخرج نار من حضرموت

— أو من نحو بحر حضر موت — قبل يوم القيامة ، تحشر الناس ، قالوا : يا رسول الله فما تأمرنا ؟ فقال : عليكم بالشام » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

وفي المسند ايضا وسنن أبي داود ومستدرك الحاكم عن أبي الدرداء رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال « فسطاط المسلمين يوم الملحمة الكبرى بأرض يقال لها الغوطة ، فيها مدينة يقال لها دمشق ؛ خير منازل المسلمين يومئذ » قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي في تلخيصه . ولفظ أبي داود « ان فسطاط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة ، الى جانب مدينة يقال لها دمشق ، من خير مدائن الشام » .

قال المنذري في « تهذيب السنن » قال يحيى بن معين . . . وقد ذكروا عنده احاديث من ملاحم الروم فقال يحيى — ليس من حديث الشاميين شيء أصح من حديث صدقة بن خالد عن النبي ﷺ انه قال « معقل المسلمين ايام الملاحم دمشق » انتهى .

ففي هذه الاحاديث دليل على ان جل الطائفة المنصورة يكون بالشام في آخر الزمان ، حيث تكون الخلافة هناك ، ولا يزالون هناك ظاهرين على الحق حتى يرسل الله الريح الطيبة فتقبض كل من في قلبه ايمان ، كما جاء في الأحاديث الصحيحة ان النبي ﷺ قال « حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » قال معاذ : « وهم بالشام » يعني أنهم يكونون بالشام حين يأتي أمر الله وهو هبوب الريح الطيبة .

فأما في زماننا وما قبله فهذه الطائفة متفرقة في أقطار الارض
كما يشهد له الواقع من حال هذه الأمة منذ فتحت الامصار في عهد
الخلفاء الراشدين الى اليوم ، ولا يختص بها مصر من امصار
المسلمين دون مصر الآخر .

ولكنها تكثر في بعض الاماكن أحيانا ويعظم شأنها ويظهر
أمرها ببركة الدعوة الى الله تعالى وتجديد الدين ، كما وقع ذلك
في الشام في زمان شيخ الاسلام ابن تيمية وأصحابه رحمة الله عليهم ،
وكما وقع ذلك في الجزيرة العربية في زمان شيخ الاسلام محمد
ابن عبد الوهاب واولاده وأحفاده رحمة الله عليهم أجمعين ، ولم
يزل أهل الجزيرة العربية في بركة من تجديدهم الى اليوم .

الوجه الخامس : ان الذين يقاتلون في الملاحم التي ستكون
في آخر الزمان ويقاتلون الدجال ايضا هم العرب : من سكان
الجزيرة العربية . وليسوا بالذين ينتسبون الى العربية ، وهم
بعيدون من ارضها ، ولم يتحقق نسبهم اليها .

والدليل على ذلك : ما رواه الحاكم في مستدركه عن حسان
ابن عطية عن ذي مخمر - رجل من أصحاب النبي ﷺ وهو ابن
اخي النجاشي - انه سمع رسول الله ﷺ يقول « تصالحون الروم
صلحاً آمناً حتى تغزوا انتم وهم عدواً من ورائهم ، فتنصرون
وتغنمون وتنصرفون حتى تنزلوا بمرج ذي تاول ، فيقول قائل
من الروم : غلب الصليب ، ويقول قائل من المسلمين : بل الله
غلب ، فيتداولونها بينهم فيثور المسلم الى صليبيهم وهو منهم غير

بعيد فبدقه ، فيثور الروم الى كاسر صليهم فيقتلونهم ، ويشرور
المسلمون الى اسلحتهم فيقتتلون ، فيكرم الله عز وجل تلك العصابة
من المسلمين بالشهادة ، فيقول الروم لصاحب الروم : كفييناك
حد العرب ، فيغدرون فيجتمعون للملحمة ، فيأتونكم تحت ثمانين
غاية تحت كل غاية اثنا عشر ألفاً » قال الحاكم صحيح الاسناد
ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي في تلخيصه .

والمقصود من هذا الحديث قول الروم لصاحبهم : كفييناك
حد العرب ، وانهم يغدرون ويجتمعون للملحمة ، وهذا يدل على
ان الملحمة الكبرى تكون بين العرب وبين الروم ، واسم العرب
اذا أطلق فانما يراد به سكان الجزيرة العربية لا غيرهم .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق او بدابق
فيخرج اليهم جيش من المدينة من خيار اهل الارض يومئذ ،
فاذا تصافوا قالت الروم : خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا
نقاتلهم ، فيقول المسلمون : لا والله لا نخلي بينكم وبين اخواننا
فيقاتلونهم ، فينهزم ثلث لا يتوب الله عليهم أبداً ، ويقتل ثلثهم
أفضل الشهداء عند الله ، ويفتح الثلث لا يفتنون أبداً فيفتتحون
قسطنطينية ، فبينما هم يقتسمون الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون
إذ صاح فيهم الشيطان : ان المسيح قد خلفكم في أهليكم ، فيخرجون
- وذلك باطل - فاذا جاؤا الشام خرج ، فبينما هم يعدون للقتال
يسوون الصفوف اذ أقيمت الصلاة فينزل عيسى بن مريم ﷺ
فأمهم ، فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح في الماء ، فلو

تركه لانداب حتى يهلك ولكن بقتله الله بيده ، فبريهم دمه في حربته »

وروى ابن ماجه والطبراني والحاكم في مستدركه عن عمرو ابن عوف رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول : « لا تقوم الساعة حتى تكون رابطة من المسلمين ببولان ، يا على - قال المزني يعني علي بن أبي طالب رضي الله عنه - قال : لبيك يا رسول الله ، قال : اعلم أنكم ستقاتلون بني الاصفر ، ويقاتلهم من بعدكم من المؤمنين ، ثم يخرج اليهم روقة المسلمين أهل الحجاز الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم حتى يفتح الله عليهم قسطنطينية ورومية بالتسيح والتكبير » الحديث . قال ابن الأثير وابن منظور : فيخرج اليهم روقة المؤمنين أي خيارهم وسراهم ، وهي جمع رائق ، من راق الشيء : اذا صفا وخلص .

وفي هذا الحديث والحديث قبله : دليل على أن أهل الجزيرة العربية هم الذين يقاتلون في الملاحم ويقاتلون الدجال .

وفي الصحيحين ومسند الامام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال في بني تميم : « هم أشد أمتي على الدجال » وبنو تميم : قبيلة كبيرة من قبائل العرب في الجزيرة العربية . وفي المسند أيضا عن عكرمة بن خالد قال : حدثني فلان من أصحاب النبي ﷺ قال : قال رجل من بني تميم عند رسول الله ﷺ يوما فقال : « لا تقل لبني تميم إلا خيرا فانهم أطول الناس رماحا على الدجال » اسناده صحيح على شرط مسلم .

وروى البزار في مسنده عن أبي هريرة رضي الله قال عنه : قال رسول الله ﷺ - وذكر بنى تميم فقال - « هم ضخام الهام ، ثبت الاقدام ، نصار الحق في آخر الزمان ، أشد قوماً على الدجال » .

وفي سنن ابن ماجه ، عن ابي امامة الباهلي رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله ﷺ فكان اكثر خطبته حديثاً حدثناه عن الدجال - فذكر الحديث بطوله وفيه - فقالت أم شريك بنت أبي العكر : يا رسول الله فأين العرب يومئذ ؟ قال « هم قليل ، وجلهم يومئذ بيت المقدس ، وامامهم رجل صالح فبينما امامهم قد تقدم يصلي بهم الصبح اذ نزل عليهم عيسى بن مريم ، فرجع ذلك الامام ينكص يمشي القهقري ليقدم عيسى يصلي ، فيضع عيسى يده بين كتفيه ثم يقول : تقدم فصل فانها لك أقيمت ، فيصلي بهم امامهم ، فاذا انصرف قال عيسى عليه السلام : افتحوا الباب ؛ فيفتح ووراءه الدجال ، معه سبعون الف يهودي كلهم ذو سيف محلي وساج ، فاذا نظر اليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء ، وينطلق هارباً ، ويقول عيسى عليه السلام : ان لي فيك ضربة لن تسبقني بها ، فيدركه عند باب اللد الشرقي فيقتله فيهزم الله اليهود ؛ فلا شيء مما خلق الله يتوازي به يهودي ، الا انطق الله ذلك الشيء ، لا حجر ولا شجر ولا حائط ولا دابة - الا الغرقدة فانها من شجرهم لا تنطق - الا قال : يا عبد الله المسلم هذا يهودي فتعال اقتله » .

قال الجوهري : الساج الطيلسان الأخضر والجمع سيجان .
وقال ابن منظور في « لسان العرب » الساج الطيلسان الضخم
الغليظ ، وقيل هو الطيلسان المقور ينسج كذلك ، وقيل هو طيلسان
اخضر ، وقال ابن الاعرابي : السيجان الطيالسة السود واحدها
ساج . والغرقده هو العوسج ، قال النووي : الغرقده نوع من شجر
الشوك معروف ببلاد بيت المقدس ، وهناك يكون قتل الدجال
واليهود ، وقال أبو حنيفة الدينوري : اذا عظمت العوسجة
صار غرقدة .

وفي هذه الاحاديث دليل على ان العرب هم الذين يقاتلون
الدجال وجنده اليهود ، وفيها رد لما زعمه المصنف في غيرهم من
بني الاقباط واصناف الاعاجم ، والله اعلم .

الوجه السادس : ان المصريين لم ينتصروا على الانجليز ومن
أعانهم في حربهم مع المصريين كما زعم ذلك المصنف ، وانما
قامت الروس بحمايتهم ومنع الانجليز ومن معهم من محاربتهم
بعد ان اخذوا منهم بعض النواحي وكادوا يستسلمون للانجليز
بدون قيد ولا شرط .

وقد كافأ المصريون صنيع الروس معهم بقبول مذهبهم
الخيث في الاشتراكية ودعاء المسلمين الى قبول هذا
المذهب الخيث .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٦٣ — ٦٤) ما ملخصه :

اخباره عليه السلام بتعلم اللغات الافرنجية واختلاف ألسن العرب بحسب الدول المستعمرة لبلادهم ، فطائفة تتكلم بالفرنسية ، واخرى بالاسبانية واخرى بالانجليزية ، واخرى بالروسية ، وغيرها من ألسن الدول المستعمرة .

روى الطبراني في الاوسط والكبير من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اذا ظهر القول وخزن العمل ، واختلفت الألسن ، وتباغضت القلوب ، وقطم كل ذي رحم رحمه ، فعند ذلك لعنهم الله فاصمهم وأعمى أبصارهم .
وقد ذكر المصنف هذا الحديث ايضا بهذا اللفظ في صفحة (١٠٥) ونسبه للأوسط فقط .

ثم قال : فاختلف الألسن المذكور في الحديث انما المراد به اختلاف ألسن العرب باللغات الافرنجية ، والا فاختلف ألسن الخلق موجود من يوم نشر الله نسل آدم عليه السلام في الارض .
ثم قال عن اللغة العربية انها هي أساس الاسلام .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدهما : ان الحديث الذي أورده قد وقع فيه تحريف في الكلمة التي استدل بها على تعلم اللغات واختلاف الألسن . والظاهر

أنه نقله من مجمع الزوائد المطبوع في القاهرة في سنة ١٣٥٣ من
الهجرة النبوية ، فانه فيه كذلك ، وهو تحريف بلا شك إما
من الذين طبعوا الكتاب واما من بعض النساخ قبلهم .

والحديث قد رواه الامام احمد في الزهد وعبد بن حميد وابن
أبي حاتم عن سلمان رضي الله عنه موقوفا ، ورواه الحسن بن سفيان
وابو نعيم وابن عساكر عن سلمان رضي الله عنه قال : قال رسول
الله ﷺ « اذا ظهر القول وخزن العمل ، واثقلت الألسن ،
واختلفت القلوب ، وقطع كل ذي رحم رحمه ، فعند ذلك لعنهم الله
فأصمهم وأعمى أبصارهم » .

وقال الطبراني : حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار
الموصللي حدثنا عيسى بن يونس عن الحجاج بن الفرافصة عن أبي
عمر البصري عن سلمان رضي الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ
« اذا ظهر القول وخزن العمل ، واثقلت اللسنة وتباغضت
القلوب ، وقطع كل ذي رحم رحمه ، فعند ذلك لعنهم الله فأصمهم
وأعمى أبصارهم » هذا لفظ الحديث عند الطبراني ، والعبرة بهذا
اللفظ لا بما حرف في مجمع الزوائد .

وقد روى ابن أبي الدنيا نحوه عن الحسن مرسلا قال : قال
رسول الله ﷺ « اذا أظهر الناس العلم وضيعوا العمل ، وتعاوبا
باللسن وتباغضوا بالقلوب ، وتقاطعوا في الأرحام ، لعنهم الله
عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم » .

وقد تبين مما ذكرنا أنه لا اشارة في الحديث لما ذكره المصنف

من تعلم اللغات الافرنجية واختلاف ألسن العرب بذلك ، وأنه
انما بنى كلامه في هذا الفصل على كلمة محرفة .

الوجه الثاني: ان اختلاف ألسن بني آدم انما كان بعد الطوفان
قال علباء بن احمر عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال كان مع نوح في السفينة ثمانون رجلا معهم أهلوههم ، وانهم
كانوا فيها مائة وخمسين يوما ، وان الله وجه السفينة الى الجودي
فاستقرت عليه ، فهبط نوح الى اسفل الجودي فابتنى قرية وسماها
ثمانين ، فأصبحوا ذات يوم وقد تبلبلت ألسنتهم على ثمانين لغة
إحداها اللسان العربي ، فكان بعضهم لا يفقه كلام بعض ، فكان
نوح عليه السلام يعبر عنهم .

فأما قول المصنف ان اختلاف الالسن موجود من يوم نشر
الله نسل آدم في الأرض فهو قول لا دليل عليه ، ويلزم عليه ان
يكون بنو آدم لصلبه مختلفين في اللسان لكل واحد منهم لغة غير
لغة أخيه ، وهذا قول بعيد جدا بل ظاهر البطلان ، والله أعلم .

الوجه الثالث : ان اساس الاسلام شهادة ان لا إله إلا الله
وأن محمداً رسول الله ، فمن أتى بها من عربي أو عجمي حكم
باسلامه ولو كان العجمي لا يعرف اللغة العربية . ولو كان الامر
على ما زعمه المصنف من أن أساس الاسلام اللغة العربية لما صح
لاحد من الاعاجم اسلام حتى يتعلم اللغة العربية ، وهذا قول
معلوم البطلان بالضرورة .

فصل

وقال المصنف في صفحة (٦٦ وما بعدها) ما ملخصه :

اخباره عليه السلام بالعصرين الملاحدة الزنادقة وذكره أوصافهم التي هم عليها الآن . ثم ذكر حديث علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام ، يقولون من خير قول البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فاينا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجراً لمن قتلهم » وذكر ايضا حديث ابن مسعود رضي الله عنه بنحو حديث علي رضي الله عنه . ثم قال : فهؤلاء الاحداث المذكورون هم هذا الشباب الفاسد الكافر الملحد المارق من الدين : الى آخر كلامه فيهم .

ثم قال : وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه العزيز وأخبر أنهم كفرون غير مؤمنين : فقال تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) وذكر جميع الآيات الواردة في المنافقين في أول سورة البقرة الى قوله (ان الله على كل شيء قدير) ثم قال فهذه الآيات يزعم كثير من المفسرين انها نازلة في المنافقين وليس كما زعموا ، بل هي نازلة في هؤلاء الملاحدة المفسدين ، كما بينته في كتابي : « بيان غربة الدين ، بواسطة العصرين المفسدين » من وجوه تزيد على العشرين كلها قاطعة في تحقيق نزولها فيهم ، وان المنافقين انما ادخلهم المتقدمون فيها لانه

لم يكن أمامهم غيرهم ، فكانت الضرورة داعية لهم الى تنزيلها عليهم ، كما فعلوا في آيات اخرى واردة في هذا الزمان فحملوها على ما كان موجودا في زمانهم ؟ كما قدمناه في قوله تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) . وكما فعلوا في قوله تعالى (حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت) الآية وغيرها .

قال : والمقصود ان هذه الآية لم تنزل في المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ ، وانما هي نازلة في هؤلاء المنافقين المارقين الملاحدة المتفرنجين ، الذين ولدتهم الاستعمار الكافر وانتجتهم مدارسه الافرنجية للقضاء على الاسلام .

والدليل على ذلك امور :

ثم ذكر ما روي عن سلمان رضي الله عنه في قوله تعالى (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون) قال سلمان : لم يجيء اهل هذه الآية بعد قال : وقد قال ابن جرير يحتمل ان سلمان رضي الله عنه اراد بهذا ان الذين يأتون بهذه الصفة أعظم فساداً من الذين كانوا في زمن النبي ﷺ : لا أنه عنى انه لم يمض من تلك صفته احد . قال المصنف وليس كذلك ، بل مراد سلمان ان اهل هذه الآية سيكونون في آخر الزمان ، وليس المراد بها احدا ممن كان في عصر النبي ﷺ ، لانها لا يمكن ان تنطبق عليهم الا بتأويل وتكلف بخلاف اهلها النازلة فيهم من ملاحدة هذا العصر وشبابه الفاسد فانها منطبقة عليهم حرفاً حرفاً ، قال : ولم يبق ادنى شك في انهم المراد من الآيات المذكورة .

قال : والثاني — وهو من الادلة القاطعة — : ان كلمة مصلح لم تتداول ولم يعرف الاكثار من ذكرها : بل ولا ذكرها مطلقاً الا عند ظهور هذا النشء الفاسد المارق ، فلا تسمع كلمة مصلح من مؤمن بالله ورسوله ، وانما تسمعها منهم حتى صارت شعاراً لهم . فتعين ان الآية نازلة فيهم لاني منافقي عصر النبي ﷺ ، فانه لم ينقل عنهم انهم كانوا يقولون انهم مصلحون ، ولا نقل عن واحد منهم كلمة مصلح .

قال : والثالث انه لم ينقل عن المنافقين انهم كانوا يفسدون في الارض ولا كان لهم كثرة وانتشار حتى يقال أنهم افسدوا في الارض ، وانما الذين ملؤوا الارض فساداً هم المارقون الملاحدة . قال : وأما منافقو زمانه ﷺ فلم يحصل منهم فساد في البقعة الصغيرة التي كانوا بها مطلقاً ، فضلاً عن ان يحصل منهم في الارض ، بل ما صدر منهم مما يسمى فساداً في الارض مقدار شعرة بالنسبة لثور مما صدر من هؤلاء ، بل لم يصدر من أولئك فساد اصلاً الا ما كان في نفوسهم من الكفر القاصر عليهم ، وهه النفاق ، فكيف يمكن حمل الآية عليهم وهم ابرياء منها .

ثم قال : فأقسم بالله تعالى ان الله تعالى ما أراد بالآيات الا هؤلاء المارقين وانه لو رآهم المفسرون من السلف لقطعوا بذلك ورجعوا عن تنزيلهم الآيات على منافقي عصر النبي ﷺ .

ثم اطال الكلام في الذب عن المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ ، وذكر أنه لم يحصل منهم خداع لمؤمن واحد ، وان

المثلين المذكورين في أول سورة البقرة لا ينطبقان عليهم، وإنما ينطبقان على ملاحدة العصريين وزنادقتهم .

ثم قال : ان النبي ﷺ سماهم مارقين من الدين أي خارجين منه بعد ان كانوا داخلين فيه ، والمنافقون لم يدخلوا فيه يوماً ما ، فتعين ان هؤلاء هم المراد في الآيات الكريمة .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : ان الأحاديث التي ذكرها عن علي وابن مسعود وأنس وأبي ذر ورافع بن عمرو وأبي سعيد رضي الله عنهم كلها واردة في الخوارج الذين قتلهم علي رضي الله عنه يوم النهروان ، وليست واردة في ملاحدة العصريين وزنادقتهم كما توهمه المصنف . وكل من جاء بعد أهل النهروان وهو على شاكلتهم فعموم الأحاديث الواردة فيهم يشملهم معهم .

وقد جاء في بعض الروايات التي ذكر المصنف أطرافاً منها أن النبي ﷺ قال في الخوارج « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم » وليست حال ملاحدة العصريين كذلك ، فان الغالب عليهم الجفاء والتفريط في أمور الدين كالصلاة والصيام وغير ذلك من أنواع العبادة . وأما الخوارج فالغالب عليهم الغلو والافراط والتعمق في الدين .

وأيضاً فقد جاء في بعض الروايات ان النبي ﷺ قال : « آيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة او مثل البضعة تدرر » وقد وجد هذا الرجل مع الخوارج يوم النهروان .

وعلى هذا فلا ينبغي حمل الأحاديث الواردة في الخوارج على ملاحدة العصريين وزنادقتهم وان كانوا مثل الخوارج أو شرّاً منهم ، لأن في حملها على الملاحدة وصرفها عن الخوارج صرفاً لها عن المراد منها ، وذلك نوع من الكذب على رسول الله ﷺ .

الوجه الثاني : من عجز المصنف وبجره تبرئته للمنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ مما نزل فيهم من الآيات في أول سورة البقرة وإقسامه على ذلك . وتبرئتهم أيضاً من الإفساد في الأرض وأنه لم يصدر منهم فساد أصلاً ولا حصل منهم خداع لمؤمن واحد . وهذا خطأ كبير وغلط فاحش يستغرب صدورهِ من رجل مسلم فضلاً عن يدعي العلم والكمال كما سيأتي في آخر كتابه

الوجه الثالث : ان النبي ﷺ لما جادل عن بعض المنافقين ظاناً براءته مما رمي به من السرقة نهاه الله تعالى عن ذلك وأمره بالاستغفار مما فعل ، فقال تعالى (إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً واستغفر الله ان الله كان غفوراً رحيماً . ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خواناً أثيماً . يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً . ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلاً)

ولا يخفى على من له أدنى علم ومعرفة ان المصنف قد جادل عن المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ أشد الجدل ،

حيث برأهم مما نزل فيهم من القرآن وبرأهم من الفساد في الارض
ومن الخداع بالكلية ، فالواجب عليه الرجوع عما قال والاستغفار
مما فعل .

الوجه الرابع : ان المفسرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
من علماء التفسير أجمعوا على نزول الآيات من أول سورة البقرة
في المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ . وقد خالفهم المصنف
فقرأ المنافقين منها بغير مستند صحيح ، فكان الأمر فيه كما قال الشاعر :
خلافاً لقولي من فيالة رأيه

كما قيل قبل اليوم خالف لتذكرا

قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى في الكلام على
قول الله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر
وما هم بمؤمنين) : أجمع جميع أهل التأويل على ان هذه الآية
نزلت في قوم من أهل النفاق ، وأن هذه الصفة صفتهم .

ثم وروى بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما (ومن الناس
من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) يعني المنافقين
من الأوس والخزرج ومن كان على أمرهم .

قال ابن كثير : وكذا فسرهما بالمنافقين من الأوس والخزرج
أبو العالية والحسن وقتادة والسدي .

قال ابن جرير : وقد سمي في حديث ابن عباس هذا اسماؤهم
عن أبي بن كعب ، غير أني تركت تسميتهم كراهة إطالة
الكتاب بذكرهم .

قلت قد ذكر اسماءهم محمد بن اسحاق في السيرة ، وكذلك ابن هشام وغيره ممن صنف في السيرة .

وقال البغوي في تفسيره نزلت في المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول ومعتب بن قشير وجد بن قيس وأصحابهم ، حيث أظهروا كلمة الاسلام ليسلموا من النبي ﷺ وأصحابه ، واعتقدوا خلافها . وروى ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن صدر سورة البقرة الى المائة منها نزل في رجال اسماءهم باعيانهم وأنسابهم ، من أحرار يهود ومن المنافقين من الأوس والخزرج ، قال ابن جرير : كرهنا تطويل الكتاب بذكر أسمائهم .

وروى ابن جرير أيضاً عن قتادة في قوله (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين — حتى بلغ — فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) قال هذه في المنافقين .

وروى ابن جرير أيضاً عن مجاهد قال : هذه الآية الى ثلاث عشرة في نعت المنافقين .

وروى ابن جرير أيضاً من طريق اسماعيل السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وعن مرة عن ابن مسعود رضي الله عنه ، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) : هم المنافقون . وروى ابن جرير أيضاً عن الربيع بن أنس في قوله (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر — الى — فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم) قال هؤلاء أهل النفاق .

واذا كان ابن عباس رضي الله عنهما وغيره من أكابر السلف قد صرحوا بأن الآيات من أول سورة البقرة نزلت في المنافقين من الأوس والخزرج ومن كان على أمرهم ، فلا ينبغي العدول عن قولهم الى ما خالفه من أقوال المتخربين المتكلفين .

الوجه الخامس : ان المصنف لم يكتف بمخالفة المفسرين الذين ذكرنا أقوالهم حتى زعم أنهم حملوا الآيات من أول سورة البقرة على غير من نزلت فيهم ، وأنهم فعلوا مثل ذلك في قوله تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) وفي قوله تعالى (حتى اذا أخذت الأرض زخرفها وازينت) الآية وغيرها مما تقدم ذكره .

وهذا أيضاً خطأ كبير من المصنف حيث قضى بصواب نفسه فيما فسر به من الآيات بمجرد رأيه ، وقضى بخطأ حبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره من أئمة السلف لما خالفت أقوالهم رأيه ومذهبه .

وهذا من قلبه للحقيقة وعكسه للقضية ، فان الصواب في الحقيقة ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومن قال بقوله في تفسير الآيات من أول سورة البقرة ، وأنها نزلت في المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ . وكذلك القول في الآية من سورة يس ، والآية من سورة يونس ، وغيرها مما تقدم ذكره ، فالصواب فيها ما ذكرنا هناك عن أئمة السلف ، والخطأ ما قاله المصنف فيها وفي الآيات من سورة البقرة بمجرد رأيه .

الوجه السادس : ان الله تعالى ذكر عن المنافقين أنهم قالوا

إنما نحن مصلحون . قال ابن عباس رضي الله عنهما : اي قالوا
 إنما نريد الاصلاح بين الفريقين من المؤمنين واهل الكتاب .
 رواه ابن جرير وذكر تعالى ايضا عن الاسرائيلي انه قال لموسى .
 (وما تريد ان تكون من المصلحين) . وفي هاتين الايتين رد لقول
 المصنف ان كلمة مصلح لم تتداول ولم يعرف ذكرها مطلقا الا عند
 ظهور النشء الفاسد المارق .

واما قوله انه لم ينقل عنهم انهم كانوا يقولون انهم مصلحون
 ولا نقل عن واحد منهم كلمة مصلح . فجوابه ان يقال قد ذكر
 الله ذلك عنهم في كتابه - ومن أصدق من الله حديثا - ومن أصدق
 من الله قيلا ؟ - وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره
 من المفسرين انها نزلت في المنافقين من الأوس والخزرج ومن
 كان على أمرهم فلو ان المصنف اكتفى بما أخبر الله به في كتابه
 عن المنافقين ، وبما قاله جبر الأمة وغيره من اكابر التابعين في ذلك
 لكان خيرا له من الاعتماد على مجرد رأيه .

الوجه السابع : ان الله تعالى ذكر الافساد عن المنافقين الذين
 كانوا في عصر النبي ﷺ ، وذكر انهم يخادعون الله والذين آمنوا .
 وهذا يرد ما نفاه المصنف عنهم من الافساد والخداع .

قال ابو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى : « وخداع المنافق
 ربه والمؤمنين : إظهاره بلسانه من القول والتصديق خلاف الذي
 في قلبه من الشك والتكذيب ، ليدراً عن نفسه بما أظهر بلسانه
 حكم الله عز وجل اللازم من كان بمثل حاله من التكذيب ، لولم

يظهر بلسانه ما أظهر من التصديق والاقرار ، من القتل والسبأ ،
فذلك خداعه ربه واهل الايمان بالله .

فان قال قائل : وكيف يكون المنافق لله وللمؤمنين مخادعا وهو
لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد الا تقيه ؟

قيل : لا تمتنع العرب من أن تسمي من أعطي بلسانه غير الذي
هو في ضميره تقيه لينجو مما هو له خائف ، فنجأ بذلك مما
خافه مخادعاً لمن تخلص منه بالذي اظهر له من التقيه ، فكذلك
المنافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين بأظهاره ما أظهر بلسانه تقيه مما
تخلص به من القتل والسبأ والعذاب العاجل ، وهو لغير ما أظهر
مستبطن ، وذلك من فعله - وان كان خداعاً للمؤمنين في عاجل
الدنيا فهو لنفسه بذلك من فعله خادع لأنه يظهر لها بفعله ذلك
بها أنه يعطيها أميتها ، ويسقيها كأس سرورها . وهو موردها
به حياض عطبها ، ومجرعها به كأس عذابها ومزيرها من غضب
الله وأليم عقابه ما لا قبل لها به ، فذلك خديعته لنفسه ظناً منه -
مع اساءته اليها في أمر معادها - أنه اليها محسن ، كما قال جل ثناؤه
(وما يحددون الا أنفسهم وما يشعرون) . اعلاماً منه عباده
المؤمنين أن المنافقين باساءتهم الى انفسهم في إسخاطهم ربهم
بكفرهم وشكهم وتكذيبهم غير شاعرين ولا دارين ، واكنهم
على عمياء من أمرهم مقيمون .

ثم قال حدثني يونس بن عبد الا على قال أخبرنا ابن وهب
قال سألت عبد الرحمن بن زيد عن قول الله جل ذكره (يخادعون

الله والذين آمنوا) . الى آخر الآية . قال هؤلاء المنافقون
يخادعون الله والذي آمنوا أنهم مؤمنون بما اظهروا » .

وروى ابن ابي حاتم عن ابن جريج في قوله تعالى (يخادعون
الله) قال : يظهرون لا اله الا الله ، يريدون أن يحرزوا بذلك
دمائهم وأموالهم ، وفي أنفسهم غير ذلك .

وأما إفسادهم في الارض فقال السدي في تفسيره عن ابي
مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن
ابن مسعود ، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ (وإذا قيل لهم
لا تفسدوا في الارض قالوا إنما نحن مصلحون) قال : هم
المنافقون . أما (لا تفسدوا في الارض) فإن الفساد هو الكفر
والعمل بالمعصية . ورواه ابن جرير من طريق السدي .

وقال ابن جريج عن مجاهد : (وإذا قيل لهم لا تفسدوا في
الارض) قال : إذا ركبوا معصية الله ف قيل لهم لا تفعلوا كذا
وكذا قالوا إنما نحن على الهدى مصلحون . رواه ابن جرير :
وقال ابو جعفر الرازي عن الربيع ابن أنس عن ابي العالفة
في قوله تعالى (وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) قال : يعني
لا تعصوا في الارض ، وكان فسادهم ذلك معصية الله لأن من
عصى الله في الارض أو أمر بمعصية فقد أفسد في الارض ، لأن
صلاح الارض والسما بالطاعة .

قال ابن كثير : وهكذا قال الربيع بن أنس وقتادة .
وروى ابن جرير وغيره عن سلمان الفارسي رضي الله عنه أنه

قال في هذه الاية (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا
إنما نحن مصلحون) قال : ما جاء هؤلاء بعد .

قال ابن جرير : وأولى التأويلين بالاية تأويل من قال إنها
نزلت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ ، وأن
كان معنياً بها كل من كان بمثل صفتهم من المنافقين بعدهم الى
يوم القيامة .

وقد يحتمل قول سلمان عند تلاوة هذه الاية ما جاء هؤلاء
بعد أن يكون قاله بعد فداء الذين كانوا بهذه الصفة على عهد
رسول الله ﷺ خبراً منه عن هو جاء منهم بعدهم ولما يحيى بعد
لأنه عنى أنه لم يمض ممن هذه صفته أحد .

وانما قلنا أولى التأويلين بالاية ما ذكرنا ، لاجماع الحجة من
أهل التأويل على أن ذلك صفة من كان بين ظهري أصحاب
رسول الله ﷺ على عهد رسول الله ﷺ من المنافقين ، وأن
هذه الآيات فيهم نزلت .

والتأويل المجمع عليه أولى بتأويل القرآن من قول لا دلالة على
صحته من أصل ولا نظير . (١)

والافساد في الارض : العمل فيها بما نهى الله جل ثناؤه عنه ،
وتضييع ما أمر الله بحفظه ، فذلك جملة الافساد

- الى ان قال - فكذلك صفة اهل النفاق ، مفسدون في الارض
بمعصيتهم فيها ربه ، وركوبهم فيها ما نهاهم عن ركوبه ،
وتضييعهم فرائضه ، وشكهم في دين الله الذي لا يقبل من احد
عملاً إلا بالتصديق به والايقان بحقيقته ، وكذبهم المؤمنين بدعواهم

(١) لعله نظر

غير ما هم عليه مقيمون من الشك والريب ، وبمظاهرتهم اهل
التكذيب بالله وكتبه ورساله على أولياء الله اذا وجدوا الى ذلك سبيلا .
فذلك افساد المنافقين في ارض الله وهم يحسبون انهم يفعلهم
ذلك مصلحون فيها » .

قال ابن كثير : وهذا الذي قاله حسن ، فان من الفساد في
الارض : اتخاذ المؤمنين الكافرين أولياء كما قال تعالى (والذين
كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الارض
وفساد كبير) .

قلت : ومن افساد المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ
بناؤهم لمسجد الضرار الذي قال الله تعالى فيه (والذين اتخذوا
مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب
الله ورسوله من قبل وليحلفن ان اردنا إلا الحسنى والله يشهد
لنهم لكاذبون) .

فالمنافقون بنوا مسجدهم ضرارا لمسجد قباء ، وكفرا بالله
ورسوله ، وتفريقا بين المؤمنين ، وارصادا لمن حارب الله ورسوله
من قبل . وهو ابو عامر الفاسق الذي كان يقال له الراهب ، وكان
قد كتب الى المنافقين يعدهم ويمنيهم انه سيقدم من عند ملك
الروم بجيش يقاتل به رسول الله ﷺ ويغلبه ويرده عما هو فيه ،
وامرهم ان يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده
الأداء كتبه ، ويكون مرصدا له اذا قدم عليهم بعد ذلك . وهذا
من اعظم الافساد في الارض ، قال الله تعالى (وليحلفن ان
أردنا إلا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون) .

وقولهم ههنا ان اردنا الا الحسنى : هو كقولهم (انما نحن
مصلحون) .

قال الله تعالى (ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) .

ومن افساد المنافقين ايضا : همهم بالفتك برسول الله ﷺ
لما قفل من عزوة تبوك . قال ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة
ابن الزبير قال لما قفل رسول الله ﷺ من تبوك الى المدينة هم
جماعة من المنافقين بالفتك به ، وان يطرحوه من رأس عقبة
في الطريق ، فأخبر بخبرهم فأمر الناس بالمسير من الوادي وصعد
هو العقبة وسلكها معه اولئك النفر وقد تلمثوا ، وأمر رسول الله
ﷺ عمار بن ياسر وحذيفة بن اليان ان يمشيا معه ، عمار أخذ
بزام الناقة وحذيفة يسوقها ، فبينما هم يسرون « سمعوا بالقوم
قد غشوههم ، فغضب رسول الله ﷺ وابصر حذيفة غضبه
فرجع اليهم ومعه محجن فاستقبل وجوه رواحلهم بمحجنه ،
فلما رأوا حذيفة ظنوا ان قد اظهر على ما اضمروه من الأمر
العظيم فأسرعوا حتى خالطوا الناس ، واقبل حذيفة حتى ادرك
رسول الله ﷺ فأمرهما فأسرعا حتى قطعوا العقبة ووقفوا
ينتظرون الناس ، ثم قال رسول الله ﷺ لحذيفة : « هل عرفت
هؤلاء القوم ؟ » قال ما عرفت الا رواحلهم في ظلمة الليل حين
غشيتهم . ثم قال : « علمتا ما كان من شأن هؤلاء الركب ؟ »
قالا : لا ، فأخبرهما بما كانوا تمالؤوا عليه ، وسماهم لها واستكتمها
ذلك ، فقالا يا رسول الله افلاتأمر بقتلهم ؟ فقال : « اكره ان يتحدث
الناس ان محمداً يقتل اصحابه » وهكذا ذكره ابن كثير في تاريخه .

قال : وقد ذكر ابن اسحاق هذه القصة الا انه ذكر ان النبي ﷺ انما اعلم باسمائهم حذيفة بن اليان وحده وهذا هو الاشبه .
ويشهد له قول ابي الدراء لعقمة اليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره - يعني حذيفة - .

وذكر ابن اسحاق ان رسول الله ﷺ بعث اليهم حذيفة بن اليان فجمعهم له فأخبرهم رسول الله ﷺ بما كان من امرهم وما تمالؤوا عليه - ثم سرد ابن اسحاق اسماءهم ، قال - وفيهم انزل الله عز وجل (وهموا بما لم ينالوا) .

وقد روى البيهقي من حديث ابي البختري عن حذيفة رضي الله عنه نحو ما تقدم .

وزاد في آخره ان النبي ﷺ دعا عليهم فقال : « اللهم ارمهم بالدبيلة ، قلنا : يا رسول الله وما الدبيلة » قال : هي شهاب من نار يقع على نياط قلب احدهم فيهلك » .

وروى الامام احمد في مسنده من حديث ابي الطفيل عامر بن واثلة رضي الله عنه نحو ما تقدم ، واسناده صحيح على شرط مسلم .

ومن افساد المنافقين ايضا : رجوع عبد الله بن أبي بثلث الجيش يوم أحد وتخليه الناس عن القتال مع رسول الله ﷺ وأصحابه قال الله تعالى (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين . وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فأنزلوا في سبيل الله او ادفعوا قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم

بما يكتُمون . الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا
قل فادرؤوا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) .

قال محمد بن اسحاق حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحصين بن
عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا ، كلهم
قد حدث قالوا : خرج رسول الله ﷺ يعني حين خرج الى أحد
في ألف رجل من أصحابه ، حتى اذا كان بالشواطئ بين أحد والمدينة
انحاز عنه عبدالله بن أبي بن سلول بثلاث الناس فقال : اطاعهم
وعصاني ، والله ما ندري علام نقتل انفسنا ههنا ايها الناس .
فرجع بمن اتبعه من الناس من قومه اهل النفاق واهل الريب ،
واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول : يا قوم
اذكركم الله ان تخذلوا نبيكم وقومكم عند ما حضر عدوكم ، قالوا :
لو نعلم انكم تقتلون ما أسلفناكم ولكن لا نرى ان يكون قتال ،
فلما استعصوا عليه وأبوا إلا الانصراف عنهم قال : أبعدكم الله
اعداء الله فسيغنى الله عنكم نبيه ﷺ .

ومن افساد المنافقين ايضا : ما ذكره الله عنهم في قوله تعالى
(لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ولأوضعوا خلالكم يبغونكم
الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين . لقد ابتغوا الفتنة
من قبل وقلوبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم
كارهون . ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني الا في الفتنة سقطوا
وان جهنم لمحيطة بالكافرين) .

وقال تعالى (واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض

ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا . واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يبرتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا ولودخلت عليهم من اقطارها ثم سئلوا الفتنة لآئوها وما تلبثوا بها الا يسيرا — الى قوله — قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لآخوانهم هلم الينا (الاية) .

ومن افساد المنافقين ايضا : أذيتهم لرسول الله ﷺ بالقول السيئ ، واستهزاؤهم به واصحابه ، كما ذكر الله ذلك عنهم في سورة براءة ، وسورة المنافقين .

وكقول عبد الله بن أبي : والله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل : سمن كلبك يأكلك .

وكقول بعضهم : ما رأينا مثل قراءنا هؤلاء رغب بطونا ولا أكذب ألسنا ، ولا أجبن عند اللقاء ، يعنون رسول الله ﷺ واصحابه . ومن افساد المنافقين ايضا : امرهم بالمنكر ونهيهم عن المعروف ، كما ذكره الله عنهم في سورة براءة .

وكل هذا من الفساد المتعدي شره وضرره الى الغير .

واذا كان الأمر في المنافقين كما ذكرنا ، مع انه اعظم مما ذكرنا بكثير ، فكيف يستجير المصنف ان يقول انه لم يصدر منهم فساد اصلا الا ما كان في نفوسهم من الكفر القاصر عليهم !

ولو قال قائل ان الافساد الذي صدر من المنافقين في عصر النبي ﷺ اعظم مما صدر من ملاحدة العصريين وزنادقتهم لكان

وقله اقرب الى الصواب من قول المصنف ، لأن من آذى رسول الله ﷺ وهم بالفتك به وسعى فيما يوهن أمره ليس كمن آذى آحاد المسلمين وسعى فيما يضرهم . والله اعلم

الوجه الثامن : ما رواه السدي في تفسيره عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وعن ناس من اصحاب النبي ﷺ (مثلهم كمثل الذي استوقد نار فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون) زعم ان أناساً دخلوا في الاسلام مقدم النبي ﷺ المدينة ، ثم إنهم نافقوا ، فكان مثلهم كمثل رجل كان في ظلمة فأوقد ناراً فأضاءت له ما حوله من قذى او أذى فأبصره حتى عرف ما يتقي ، فبينما هو كذلك اذ طفئت ناره فأقبل لا يدري ما يتقي من أذى ، فكذلك المنافق كان في ظلمة الشرك فأسلم فعرف الحلال من الحرام والخير من الشر ؛ فبينما هو كذلك اذ كفر فصار لا يعرف الحلال من الحرام ولا الخير من الشر .
رواه ابن جرير من طريق السدي .

وروى ايضا من طريق السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ (او كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق - الى - إن الله على كل شيء قدير) . كان رجلان من المنافقين من أهل المدينة هربا من رسول الله ﷺ الى المشركين فأصابهما هذا المطر الذي ذكر الله ، فيه رعد شديد وصواعق وبرق ، فجعلوا كلما اضاء لهما الصواعق جعلوا اصابعهما في آذانهما من الفرق ان تدخل الصواعق في مسامعهما فتقتلها ، واذا لمع البرق مشيا في ضوئه

واذا لم يلع لم يبصر ، وقاما مكانهما لا يمشيان ، فجعلنا يقولان
لبننا قد أصبحنا فنأتي محمداً فنضع أيدينا في يده فأصبحا فأتياها
فأسلما ووضعنا أيديهما في يده ، وحسن اسلامهما ، ف ضرب الله شأن
هذين المنافقين الخارجين مثلاً للمنافقين الذين بالمدينة .

وفي هذين الاثرين عن حبري الامة رد لقول المصنف ان المثليين
المذكورين لا ينطبقان على المنافقين الذين كانوا في عصر النبي ﷺ .
الوجه التاسع إن الله تعالى اثبت الايمان ثم الكفر للمنافقين
الذين كانوا في عصر النبي ﷺ ، فقال تعالى (ذلك بانهم
آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) وقد نزلت
سورة المنافقين في شأن عبدالله بن ابي واصحابه من المنافقين ،
وفيها رد لقول المصنف ان المنافقين لم يدخلوا في الدين يوماً ما .
ومما يرد عليه أيضاً قول الله تعالى (لا تعتذروا قد كفرتم
بعد ايمانكم) وقوله تعالى (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة
الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا) الآية .

الوجه العاشر : أن المنافقين في زمن النبي ﷺ كانوا هم
السلف الطالح لجميع المنافقين بعدهم الى يوم القيامة ، فأنزل
في أولئك وهو صالح للعموم فهو عام لمن بعدهم من المنافقين
الى يوم القيامة ، لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .
فلو ان المصنف قال ان الايات من أول سورة البقرة تشمل
المنافقين الذين كانوا في زمن النبي ﷺ ومن كان بعدهم من
المنافقين ومنهم ملاحدة العصرين وزنادقهم لكان أولى به من
تبرئة المنافقين الاولين مما نزل فيهم .

فصل

وفي صفحة (٧٥) .

ذكر المصنف ما رواه أنس وأبو ذر ورافع بن عمرو
الغفاري وابو سعيد الخدري رضي الله عنهم عن النبي ﷺ في
وصف الخوارج ، وفي كل منها انه قال : « سيأهم التحليق »
ثم قال في صفحة (٧٦) ما نصه .

واعلم ان الاحاديث الواردة في هؤلاء المارقين مشابهة
للأحاديث الواردة في الخوارج .

وهم وان كانوا كلهم خوارج عن الدين ، وكلهم كلاب
النار كما قال النبي ﷺ ، الا أنهم على قسمين .
فالقسم المعروف بهذا الاسم الخاص : ورد وصفهم
بالتنطع في الدين والغلو فيه وأن احدا بحقر صلاته مع صلاتهم
وصيامه مع صيامهم .

والقسم الثاني الذين هم ملاحدة هذا العصر ، ورد في وصفهم
أنهم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام وأن علامتهم التحليق .
ولما طلع قرن الشيطان بنجد في اواخر القرن الحادي عشر
وانتشرت قننته كان العلماء يحملون جميع هذه الاحاديث عليه
وعلى اصحابه لانه لم يكن ظهر هذا النوع من الخوارج الملاحدة .
والجواب عن هذا من وجوه :
أحدها :

ان الروايات الواردة في طلوع قرن الشيطان من المشرق

كلها عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وقد صرح في بعضها
ان المراد بالمشرق ارض العراق فبطل بذلك كل ما يتعلق به
الملاحدة على اهل الجزيرة العربية .

وانا اذكر ههنا جميع الروايات عن ابن عمر رضي الله عنهما
ليعلم بطلان ماذهب اليه المصنف ومن شاكله من الملاحدة
للدين يرمون النجديين بما ليس فيهم .

ففي الصحيحين ومسند الامام احمد من حديث نافع عن
ابن عمر رضي الله عنهما انه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل
المشرق يقول « ألا إن الفتنة ههنا ألا إن الفتنة ههنا من حيث
يطلع قرن الشيطان » وفي رواية لمسلم عن نافع عن ابن عمر رضي
الله عنهما ان رسول الله ﷺ قام عند باب حفصه فقال بيده
نحو المشرق : « الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان » قالها
مرتين او ثلاثا . وقال عبيد الله بن سعيد - وهو احد شيوخ مسلم -
في روايته : قام رسول الله ﷺ عند باب عائشة .
ورواه الامام احمد وقال كان قائما عند باب عائشة .

وقد رواه مالك واحمد والبخاري من حديث عبد الله بن
دينار سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله ﷺ
- وأشار بيده نحو المشرق - فقال « ها إن الفتنة من ههنا ، إن
الفتنة من ههنا ان الفتنة من ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان »
هذا لفظ احدي روايات احمد .

وروي الامام احمد ايضا والشيخان والترمذي من حديث
الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي ﷺ انه قام الى جنب المنبر

فقال الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان أو قال قرن الشمس
هذا لفظ البخاري . ولفظ مسلم ان رسول الله ﷺ قال وهو
مستقبل المشرق « ها ان الفتنة ههنا ، ها ان الفتنة ههنا ، ها ان
الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان » . وفي رواية الترمذي
قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال « ههنا أرض الفتن - وأشار
الى المشرق حيث يطلع قرن الشيطان ، او قال قرن الشمس »
قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

ورواه الامام احمد ومسلم ايضا من حديث حنظلة ، وهو
ابن ابي سفيان المكي قال سمعت سالما يقول سمعت ابن
عمر رضي الله عنهما يقول سمعت رسول الله ﷺ يشير بيده
نحو المشرق ويقول « ها ان الفتنة ههنا ، ها ان الفتنة ههنا ، ها
ان الفتنة ههنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان » هذا لفظ أحمد .
وفي رواية له أخرى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله بن عمر
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : رأيت رسول الله ﷺ يشير
بيده يؤم العراق « ها ان الفتنة ههنا ، ها ان الفتنة ههنا ، ها ان
الفتنة ههنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان » . اسناده صحيح ،
رجالهم من رجال الصحيحين .

وفي هذه الرواية فائدة جلية ، وهي البيان بأن منشأ الفتن من
جهة العراق ، لا من جهة نجد التي هي أرض العرب ، ففيها رد
على من زعم من الملاحدة ان المراد بذلك أرض العرب .

ورواه الامام احمد ومسلم ايضا من حديث عكرمة بن عمار
عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : خرج رسول الله ﷺ

من بيت عائشة رضي الله عنها فقال : « رأس الكفر من ههنا ،
من حيث يطلع قرن الشيطان » يعني المشرق

ورواه مسلم ايضاً من حديث ابن فضيل عن أبيه قال : سمعت
سالم بن عبد الله بن عمر يقول : يا أهل العراق ما أسألكم عن الصغيرة
وأركبكم للكبيرة ، سمعت أبي عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان الفتنة تجيء من ههنا
— وأوماً بيده نحو المشرق — من حيث يطلع قرنا الشيطان » .
وأنتم يضرب بعضكم رقاب بعض ، وأنما قتل موسى الذي قتل
من آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل له : (وقتلت نفسك)
فنجيناك من الغم وفتناك فتوناً) .

وروى الامام أحمد والبخاري والترمذي من حديث ابن عون
عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أن النبي ﷺ قال :
« اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا ، قالوا : وفي
تجدنا ، قال : اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا ،
قالوا : وفي نجدنا ، قال : هنالك الزلازل والفتن ، منها —
أو قال بها — يطلع قرن الشيطان » قال الترمذي : هذا حديث
حسن صحيح غريب .

ورواه الامام أحمد من حديث عبد الرحمن بن عطاء عن نافع
عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال « اللهم بارك
لنا في شامنا ويمننا — مرتين — فقال رجل : وفي مشرقنا يا رسول
الله ، فقال رسول الله ﷺ : من هنالك يطلع قرن الشيطان ،
ولها تسعة أعشار الشر » قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير
عبد الرحمن بن عطاء وهو ثقة وقبه خلاف لا يضر .

وقد رواه الطبراني في الأوسط ولفظه ان رسول الله ﷺ قال :
 « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا ، وقال رجل : وفي مشرقنا
 يا رسول الله ، فقال : اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا ، فقال
 رجل : وفي مشرقنا يا رسول الله فقال : اللهم بارك لنا في شامنا
 وفي يمننا ؛ ان من هنالك يطعن قرن الشيطان ، وبه تسعة أعشار
 الكفر ، وبه الداء العضال » .

رواه الامام أحمد من حديث بشر بن حرب سمعت ابن عمر
 رضي الله عنهما يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « اللهم
 بارك لنا في مدينقنا ، وفي صاعنا ومدنا ، ويمنا وشامنا — ثم
 استقبل مطلع الشمس — فقال : من ههنا يطلع قرن الشيطان ،
 من ههنا الزلازل والفتن » .

وعن مالك أنه بلغه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه أراد
 أن يخرج الى العراق فقال له كعب الأحبار : لا تخرج اليها فان
 بها تسعة أعشار السحر ، وبها الداء العضال . ذكره في الموطأ .

قال الخطابي : القرن الأمة من الناس يحدثون بعد فناء آخرين
 وقرن الحية ان يضرب المثل فيما لا يحمد من الأمور . نقله عنه
 الحافظ ابن حجر في فتح الباري . قال : وقال غيره كان أهل
 المشرق يومئذ أهل كفر فأخبر ﷺ ان الفتنة تكون من تلك
 الناحية ، فكان كما أخبر . وأول الفتن كان من قبل المشرق فكان
 ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك مما يحبه الشيطان ويفرح به .
 وكذلك البدع نشأت من تلك الجهة .

وقال الخطابي : نجد من جهة المشرق ، ومن كان بالمدينة كان
نجده بادية العراق ونواحيها ، وهي مشرق أهل المدينة . وأصل
النجد ما ارتفع من الارض ، رهو خلاف الغور ، فانه ما المنخفض
منها ، وتهامة كلها من الغور ومكة من تهامة .

قال الحافظ بن حجر وعرف بهذا وهاء ما قاله الداودي
أن نجداً من ناحية العراق ؛ فانه نوهم ان نجداً موضع مخصوص ،
وليس كذلك بل كل شيء ارتفع بالنسبة الى ما يليه يسمى المرتفع
نجداً والمنخفض غوراً .

قلت : وقد تقدم ما رواه سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه
رضي الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ يشير بيده يوم العراق
« ها ان الفتنة ههنا » الحديث . وهذه الرواية فيها تعيين المراد
مما أبهم في غيرها من الروايات كقولهم : وفي نجدنا ، وقولهم
وفي مشرقنا .

فالمراد بذلك كله ارض العراق وما يليه من المشرق .
وقد وقع مصداق ذلك فكان قتل عثمان رضي الله عنه على
أيدي أهل العراق ومن مالأهم من اجلاف اهل مصر ، وبقتله
انفتح باب الفتن الى يوم القيامة .

وكانت في العراق وقعة الجمل ، ووقعة صفين .
وفيه قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما وأصحابه .
وكانت فيه ايضاً فتنة المختار بن أبي عبيد ، وفتنة الحجاج بن يوسف .
وغير ذلك من الفتن العظيمة .

وكذلك كانت فتنة بني العباس ودعاتهم في العراق وخراسان
وكذلك فتن الأهواء المضلة فكلها ظهرت أول ما ظهرت
بأرض العراق كفتنة الخوارج، والرافضة، والقدرية، والمرجئة،
والمعتزلة؛ والجهمية.

ثم انتشرت بعد ذلك في أرجاء الأرض.

ولم يزل العراق موضع هرج وفتن في الدين وآخر ذلك فتنة
المسيح الدجال، وهي أعظم فتنة تكون على وجه الأرض.
وقد جاء في بعض الأحاديث أنه يخرج من العراق.

وفي بعضها أنه يخرج من خراسان.

وعلى هذا فيحتمل أنه ﷺ أراد بقوله قرني الشيطان أول
الفتن وآخرها وما بين ذلك من الفتن العظيمة.

ويحتمل أنه أراد بذلك فتنة الهرج وفتنة الأهواء المضلة.
والله أعلم بمراد رسول الله ﷺ.

الوجه الثاني: أن المصنف أراد بطول قرن الشيطان بنجد
ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب قدس الله روحه. وقد سمي
أهل نجد بالقرنيين في صفحة (٥٠ و ١٢٧) من كتابه.

وهذا من البهتان والاثم المبين، لكونه وصفهم بصفة ذميمة
لم ترد فيهم، وإنما وردت في غيرهم. وقد قال الله تعالى (والذين
يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً
وإنما مبيناً).

وعن ابن الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (من ذكر امرأً بشيء ليس فيه لبعيبه به حبسه الله في نار جهنم حتى يأتي بنفاذ ما قال فيه » رواه الطبراني ، قال المنذري : وإسناده جيد . وفي رواية له « أيما رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها بريء يشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيبه يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاذ ما قال » .

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردغة الخبار حتى يخرج مما قال » رواه الامام أحمد وأبو داود والطبراني وزاد « وليس بخارج » .

الوجه الثالث : ان الله تعالى قال (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وقد زعم المصنف في آخر كتابه أنه من القائمين بالكتاب والسنة ثم خالف قواه بفعله في مواضع كثيرة من كتابه . ومنها هذا الموضع ، حيث لم يتثبت في أمر الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأهل نجد ، وتسرع الى وصفهم بصفة ضادة لصفاتهم في الحقيقة . ولو أنه تثبت في أمر الشيخ والنجديين كما تثبت علماء الدين لظهر له ما ظهر لهم من براءة الشيخ والنجديين مما رماهم به علماء الزيف والضلال من البهتان والاثم المبين

الوجه الرابع : ان ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله وتجديده للدين في أرض نجد كان في أواخر القرن الثاني عشر من الهجرة ، لا في أواخر القرن الحادي عشر كما زعمه المصنف .

الوجه الخامس : من فساد تصور المصنف جعله تجديد الدين ونشر السنة في البلاد النجدية نشرًا للفتنة فيها . وهذا شأن أهل البدع الذين نكست قلوبهم فصاروا يرون الحق في صورة الباطل والباطل في صورة الحق ، عياذاً بالله من عمى البصيرة .

الوجه السادس : من عجيب أمر المصنف حكمه للمصريين بالايمان ، وأنهم الطائفة المنصورة الى قيام الساعة ، كما تقدم ذكر ذلك — وحكمه على الامام المجدد للدين بأنه قرن الشيطان ، وأنه نشر الفتنة ، وتسميته للنجديين بالقرنيين . ولا يخفى على من له أدنى علم ومعرفة ان الأمر في كل من الفريقين بالعكس مما قال فيه .

فأما الشيخ محمد بن عبد الوهاب قدس الله روحه فإنه قام بالدعوة الى الله تعالى أتم القيام ، فجعل الله تعالى في قيامه أعظم البركة ، وجدد الله به دين الاسلام بعد اندراسه ، ونشر به السنة في أرض الجزيرة العربية وغيرها وقع به البدعة ، وطهر به بلاد نجد من أمور الجاهلية .

وكذلك كان أولاده وأحفاده وتلاميذه ، وتلاميذ أولاده وأحفاده ، وغيرهم من علماء نجد الأعلام ، فكلهم كانوا على الصراط المستقيم والمنهج القويم ، يدعون الى الله تعالى على بصيرة ويجاهدون أهل الشرك والبدع وكتبهم ورسائلهم شاهدة بما ذكرته عنهم .

وأما المصريون فقد تقدم ما ذكرناه عنهم من الافتتان بالقبور، ودعاء أهلها والالتجاء اليهم في طلب الحاجات وتفريج الكربات وإغاثة الالهفات، وإن البدع والخرافات وأنواع المعاصي والمنكرات كانت فاشية عندهم بكثرة، وأنهم نبذوا حكم الشريعة المحمدية وراء ظهورهم واعتاضوا عنها بالقوانين الوضعية التي هي من حكم الطاغوت والجاهلية، وأنهم افتتنوا بالاشتراكية الخبيثة، مع تمسكهم بالتقاليد الافرنجية في كل جليل وحقير من أمورهم . الى غير ذلك مما ذكرناه وما لم نذكره مما يطول وصفه .

ومع هذا يقول المصنف عنهم إنهم على الحق، وإنهم الطائفة المنصورة .

ويقول في الشيخ محمد بن عبد الوهاب قدس الله روحه إنه قرن الشيطان، وإنه نشر الفتنة، وإن النجديين هم قرن الشيطان . وهذا من قلب الحقيقة وعكس القضية في كل من الفريقين . وما أشبه حال المصنف بالذين قال الله تعالى فيهم (أفأرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون) .

الوجه السابع : ان المصنف قال عن العلماء إنهم كانوا يحملون الأحاديث الواردة في الخوارج على الشيخ محمد بن عبد الوهاب وعلى أصحابه . وهذا الكلام فيه إيهام وتلبيس على من جهل حال الشيخ محمد بن عبد الوهاب، كما ان فيه افتراء على علماء الدين وجوابه أن يقال :

أما علماء الزيغ والضلال ، من المفتونين بالقبور وأهل البدع والأهواء ومن شاكلهم فانهم قد أظهروا العداوة للشيخ محمد بن عبد الوهاب وأصحابه ، ورموهم بكل ما يرون أنه يعيبهم ويحط من قدرهم ، فقالوا كذباً وزوراً لأنهم خوارج ، وقالوا لأنهم قرن الشيطان ، وقالوا لأنهم نشروا الفتنة ، وقالوا لأنهم يبغضون الرسول ﷺ ، الى غير ذلك مما بهتوهم به وافتروه عليهم .

وأما علماء الدين فانهم شهدوا للشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى أنه أظهر توحيد الله ؛ وجدد دينه ودعا اليه ، واعترفوا بعلمه وفضله وهدايته ، واثنوا عليه نظماً ونثراً .

فن ذلك ما قاله عالم اليمن الأمير محمد بن اسماعيل الصنعاني رحمه الله تعالى .

قفي واسألني عن عالم حل سوحها

به يهتدى من ضل عن منهج الرشد

محمد الهادي لسنة أحمد

فيا حبذا الهادي ويا حبذا المهدي

لقد انكرت كل الطوائف قوله

بلا صدر في الحق منهم ولا ورد

وقد جاءت الأخبار عنه بأنه

يعيد لنا الشرع الشريف بما يبدي

وينشر جهراً ما طوى كل جاهل

ومبتدع منه فوافق ما عندي

ويعمر أركان الشريعة هادماً
 مشاهد ضل الناس فيها الرشد
 أعاد وأبها معنى سواع ومثله
 يغوث وود بئس ذلك من ود
 وقد هتفوا عند الشدائد باسمها
 كما يهتف المضطر بالصمد الفرد
 وكم عقروا في سوحها من عقيرة
 أهلت لغير الله جهراً على عمد
 وكم طائف حول القبور مقبل
 ويستلم الأركان منهمن بالأيدي
 لقد سرنى ما جاءني من طريقه
 وكنت أرى هذي الطريقة لي وحدي
 وقال عالم الاحساء جسين بن غنام رحمة الله تعالى :
 لقد رفع المولى به رتبة الهدى
 بوقت به يعلى الضلال ويرفع
 سقاه نعيم الفهم مولاه فارتوى
 وعام بتيار المعارف يقطع
 فأحيا به التوحيد بعد اندراسه
 وأقوى به من مظلم الشرك مهيع
 سما ذروة المجد التي ما ارتقى لها
 سواه ولا حاذى فناها سميدع

وشمر في منهاج سنة أحمد
يشيد ويحيى ما تعفى ويرقع
يناطر بالآيات والسنة التي
أمرنا إليها في التنازع نرجع
فأضحت به السمحاء يبسم ثغرها
وأمسى محياها يضيء ويلمع
وعاد به نهج الغواية طامساً
وقد كان مسلوكة به الناس تربع
وجرت به نجد ذبول افتخارها
وحق لها بالألمعي ترفع
فآثاره فيها سوام سوافر
وأنواره فيها تضيء وتسطع
وقال العلامة محمد بن علي الشوكاني اليمنى رحمه الله تعالى :
إمام الورى علامة العصر قدوتي
وشيخ الشيوخ الخبر فرد الفضائل
محمد ذو المجد الذي عز دركه
وجل مقاماً عن لحوق المطاول
عنيت ابن عبد الوهاب قدوة عصره
سلالة أنجاب زكي الحصائل
عليه من الرحمن أعظم رحمة
تبلى ثراه بالضحى والأصائل

لقد أشرقت نجد بنور ضيائه
وقام مقامات الهدى بالدلائل
إمام له شأن كبير ورتبة
من الفضل تشي هممة المتطاوّل
تأخر ميلاداً وفي حلبة العلى
وميدان فخر سابق للأوائل
ويأمر بالمعروف في كل حالة
وعن منكر ينهى وليس بقابل
ولم يأل جهداً في نصيحة مسلم
برأي وتدير وحسن تعامل
ومن شأنه قمع الضلال ونصره
لمن كان مظلوماً وليس بخاذل
وكم كان في الدين الحنيفي مجاهداً
بماضي سنان دامنغ للأباطل
فلولاه لم تحز رحى الدين مركزاً
ولا اشتد للإسلام ركن المعادل
ولا كان للتوحيد واضح لاجب
يقم اعوجاج السير من كل عادل
فما هو الا قائم في زمانه
مقام نبي في إمامة باطل

وقال الشيخ ملا عمران بن علي بن رضوان ، نزيل لنجيه من
بلاد العجم رحمه الله تعالى ، في رده على من عارض الشيخ محمد
ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى :

الشيخ شاهد بعض أهل جهالة
يدعون أصحاب القبور الحمد
تاجاً وشمسان ومن ضاهاهما
من قبة أو تربة أو مشهد
يرجون منهم قربة وشفاعة
ويؤمنون كذاك أخذاً باليد
ورأوا لعباد القبور تقرباً
بالنذر والذبح الشنيع المفسد
ما أنكر القراء والأشياخ ما
شهدوا من الفعل الذي لم يحمد
بل جوزوه وشاركوا في أكله
من كان يذبح للقبور ويفتدي
فأتاهم الشيخ المشار اليه بالنـ
صح المبين وبالكلام الجيد
يدعوهم لله أن لا تعبـدوا
إلا المهيمن ذا الجلال السرمد
لا تشركوا ملكاً ولا من مرسل
كلا ولا من صالح أو سيد

فتنافروا عنه وقالوا ليس ذا
إلا عجيب عندنا لم يعهد
ما قاله آباؤنا أيضاً ولا
أجدادنا أهل الحجى والسؤدد
إنا وجدنا جملة الآبا على
هذا فنحن بما وجدنا نقتدي
فالشيخ لما أن رأى ذا الشأن من
أهل الزمان اشتد غير مقلد
ناداهم يا قوم كيف جعلتم
الله أنداداً بغير تعدد
قالوا له بل إن قلبك مظلم
لم تعتقد في صالح متعبد
قالوا له غشاش أمة أحمد
وهو النصيح بكل وجه يبتدي
هل قال إلا وحدوا رب السما
وذروا عبادة ما سوى المتفرد
وتمسكوا بالسنة البيضاء ولا
تتنطعوا بزيادة وتردد
هذا الذي جعلوه غشاً وهو قد
نطقت به الرسل الكرام لمن هدي

من عهد آدم ثم نوح هكذا
 تترى الى عهد النبي محمد
 وكذلك الخلفاء بعد نبينهم
 والتابعون وكل حبر مهتد
 منهاجهم هذا عليه تمسكوا
 من كان مستنأ بهم فليقتد
 عجباً لمن يتلو الكتاب ويدعي
 علم الحديث مسلسل في المسند
 ويقول للتوحيد غشاً : إن ذا
 خطر على من قاله فليشهد
 ويجدد الاسلام والإيمان معتقداً
 بأن الشيخ خير مجدد
 ما ذنبه في الناس إلا أنه
 هد القباب وتلك سيرة أحد
 لما نفى الإطراء منهم والغلو
 قالوا أتيت بهذا الجفاء المبعد
 لو كان حبك للنبي محققاً
 لفعلت فعلتنا لعالك تهدي
 والله قد ذم الغلو فقال (يا
 أهل الكتاب) بغلظة وتهدي
 إذ قال (لا تغلوا) بنهي لازم
 (في دينكم) فالحكم لم يتردد

وكذا الرسول نهى وأخبر أنه
فيه الهلاك لراهب متعبد
عجياً لهم لو كان فيهم منصف
لرأى الحب محمداً لمحمد
من حيث إن الاتباع مقارن
للحب في نص الكتاب الأجد
قالوا صبا تم نحوه قلنا لهم
الحق شمس للبصير المهتدي
ما بيننا نسب نميل به ولا
حسب يقربنا له بتودد
أنصاً ولا هو جارنا الأدنى الذي
نمتار نعمته ولم نستفد
لكنها شمس الظهيرة قد بدت
لذوي البصائر فاهتدى من يهتدي
فالعالمون العاملون المنصفون
له أقروا بالفضائل واليد
لكن قليل منهم في عصرنا
كالشجرة البيضاء بجلد أسود
فإن اعتراكم في الذي قد قاله
شك وريب واختلاف يبتدي
فزنوا بميزان الشريعة قوله
تجدوه حقاً ظاهراً للمقتدي

وقال الشيخ أحمد بن محمد الحفظي اليمني رحمه الله تعالى
في أرجوزة له :

حركني لنظمها الخير الذي
قد جاءنا في آخر العصر القذي
لما دعا الداعي من المشارق
بأمر رب العالمين الخالق
وبعث الله لنا مجدداً
من أرض نجد عالماً مجتهداً
شيخ الهدى محمد المحمدي
الحنبلي الأثري الأحمدي
فقام والشرك الصريح قد سرى
بين الورى وقد طغى واعتكرا
لا يعرفون الدين والتهليلة
وطرق الاسلام والسبيلا
إلا أساميا وباقي الرسم
والارض لا تخلو من أهل العلم
وكل حزب فاهم وليجه
يدعونه في الضيق للتفريجه
وملة الاسلام والاحكام
في غربة وأهلها أيتام
دعا الى الله وبالتهليلة
يصرخ بين أظهر القبيله

مستضعفاً وما له مناصر
 ولا له معاون موازر
 في ذلة وقلة وفي يده
 مهفة تغنيه عن مهنده
 كأنها ريح الصبا في الرعب
 والحق يعلو بجنود الرب
 ولم يزل يدعو الى دين النبي
 ليس الى نفس دعا أو مذهب
 يعلم الناس معاني أشهد
 أن لا إله غير فرد يعبد
 محمد نبيه وعبد
 رسوله اليكم وقصده
 أن تعبدوه وحده لا تشركوا
 شيئاً به والابتداع فاتركوا
 ومن دعا دون الإله أحدا
 أشرك بالله ولو محمداً
 إن قلتم نعبدكم للقربه
 أو للشفاعات فتلك الكذبه
 وربنا يقول في كتابه
 هذا هو الشرك بلا تشابه
 هذي معاني دعوة الشيخ لمن
 عاصره واستكبروا عن السنن

وبعد ما استجيب لله فمن
جادل في الله تردى وافتتن
ومن أجاب داعي الله ملك
ومن تولى معرضاً فقد هلك

وثناء العلماء من سائر الامصار على الشيخ محمد بن عبد الوهاب
رحمه الله تعالى ، واعترا فهم بعلمه وفضله ونصيحته لله ولكتابه
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم : كثير جداً .

بل قد اعترف اعداء الاسلام والمسلمين من كتاب النصارى
ومؤرخيهم أن الشيخ محمداً وأتباعه أرادوا تجديد الاسلام
واعادته الى ما كان عليه في الصدر الاول ، كما ستأتي الاشارة الى
ذلك في كلام محمد رشيد رضا ، وفيما نقله الشيخ محمد بن
عبد الرحمن بن سند عن الكاتب الامريكي .

قال محمد رشيد رضا في مقدمة كتاب صيانة الانسان عن
وسوسة دحلان : لم يخل قرن من القرون التي كثرت فيها البدع
من علماء ربانيين يحددون لهذه الأمة أمر دينها بالدعوة والتعليم
وحسن القدوة ، وعدول ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال
المبطلين وتأويل الجاهلين كما ورد في الأحاديث .

ولقد كان الشيخ محمد بن عبد الوهاب النجدي من هؤلاء
العدول المجددين ، قام يدعو الى تجريد التوحيد واخلاص العبادة
لله وحده بما شرعه في كتابه وعلى لسان رسوله خاتم النبيين

ﷺ وترك البدع والمعاصي واقامة شعائر الاسلام المتروكة ،
وتعظيم حرمانه المنتهكة المنهوكه .

فنهدت لمناهضته واضطهاده القوى الثلاث قوة الدولة
الحكام، وقوة انصارها من علماء النفاق، وقوة العوام الطغام .
وتصدى للطعن في الشيخ محمد بن عبد الوهاب والرد عليه افراد
من اهل الامصار المختلفة ، منهم رجل من احدى بيوت العلم في
بغداد ، قد عهدناه يفتخر بأنه من دعاة التعطيل والاحاد .

وكان أشهر هؤلاء الطاعنين مفتي مكة المكرمة الشيخ أحمد
زيني دحلان المتوفى سنة ١٣٠٤ . ألف رسالة في ذلك تدور
جميع مسائلها على قطبين اثنين : قطب الكذب والاقتراء على
الشيخ ، وقطب الجهل بتخطئته فيما هو مصيب فيه .

وكنا نسمع في صغرنا اخبار الوهابية المستمدة من رسالة
دحلان هذا ورسائل امثاله فنصدقها بالتبع لمشايخنا وآبائنا
ونصدق ان الدولة العثمانية هي حامية الدين ولأجله حاربهم
وخضدت شوكتهم .

وأنا لم أعلم بحقيقة هذه الطائفة الا بعد الهجرة الى مصر
والاطلاع على تاريخ الجبرتي وتاريخ « الاستقصا في أخبار
المغرب الأقصى » فعلت منهما انهم هم الذين كانوا على هداية
الاسلام دون مقاتليهم ، ، وأكدده الاجتماع بالمطالعين على التاريخ
من اهلها ولا سيما تواريخ الافرنج الذين بحثوا عن حقيقة الامر
فعلوها وصرحوا أن هؤلاء الناس أرادوا تجديد الاسلام وإعادته

الى ما كان عليه في الصدر الاول، وإذاً لتجدد مجده وعادت اليه قوته وحضارته . وان الدولة العثمانية ما حاربتهم الا خوفاً من تجديد ملك العرب واعادة الخلافة الاسلامية سيرتها الاولى .

على أن العلامة الشيخ عبد الباسط الفاخوري مفتي بيروت كان الف كتابا في تاريخ الاسلام ذكر فيه الدعوة التي دعا اليها الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وقال انها عين ما دعا اليه النبيون والمرسلون ، ولكنه قال ان الوهابيين في عهده متشددون . وقد عجبنا له كيف تجرأ على مدحهم في عهد السلطان عبد الحميد؟ ورأيت شيخنا محمد عبده في مصر على رأيه في هداية سلفهم وتشدد خلفهم وأنه لولا ذلك لكان اصلاحهم عظيماً ورجي أن يكون عاماً ، وقد ربى الملك عبد العزيز غلاتهم المتشددين منذ سنتين تربية يرجي أن تكون تمهيداً لا صلاح عظيم .

وان علماء السنة في الهند واليمن قد بلغهم كل ما قيل في هذا الرجل فبحثوا وثبتوا كما امر الله تعالى فظهر لهم ان الطاعنين فيه مفترون لا أمانة لهم ، وأثنى عليه فحولهم في عصره وبعد عصره وعدوه من الأئمة المصلحين المجددين للاسلام ومن فقهاء الحديث كما نراه في كتبهم ، ولا نتسع هذه المقدمة لنقل شيء من ذلك انتهى .

والتشدد الذي اشار اليه انما وقع في بعض الاعراب في زمن يسير . فأما الحاضرة وكثير من البادية فكانوا على الطريقة السلفية ولم يكن فيهم تشدد كما يزرعهم بعض الناس ، فاطلاق

التشدد على العموم متعقب على من ادعاه، كما لا يخفى على من له أدنى معرفة بحال اهل نجد

وقال محمد رشيد رضا في هامش صيانة الانسان : من المعلوم بالتواتر أن الشيخ رحمه الله تعالى جدد الاسلام في نجد وغير نجد . وقال ايضاً في مقدمة رسائل العلامة الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى : لا نعرف في تاريخ الاسلام شعباً دخل في جميع الاطوار التي دخل فيها الاسلام في نشأته الاولى : غربة وجهاداً وهجرة وحجاجاً وقوة ، غير هذا الشعب النجدي .

فقد ظهر الشيخ محمد بن عبد الوهاب في وقت كان حال أهله شراً من حال المشركين وأهل الكتاب في زمن البعثة ، من شرك وخرافات وبدع وضلالات وجهالة غالبة ، فدعا الى عبادة الله وحده والرجوع الى اصل الاسلام الذي كان عليه النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم ، فعاداه في بلاده الاكثرون ووالاه فيها الاقلون ، فنصر الله تعالى أوليائه من أمراء آل سعود وأتباعهم على أعدائهم .

ثم تصدى لعداوتهم الترك وأعوانهم فكانت الحرب سجالات بينهم ، وعاقب الله السعوديين زمناً ما بما كان من تخاذل بينهم وتقصير في إقامة بعض سنن الله في دولتهم ، ثم كانت العاقبة الحسنى لهم عندما تابوا من ذنبيهم ورجعوا الى وحياتهم واعتبروا

بقول الله تعالى (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) وقوله في أصحاب رسول الله ﷺ عندما ظهر عليهم المشركون في غزوة أحد (أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم) وقوله تعالى (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) .

امتنحن الله النجدين بتصدي الترك لعداوتهم وتأليب العرب وشرفاء الحجاز والمصريين عليهم لثلا يعبدوا ملك العرب وسلطانهم الذي سلبوه منهم ، فحاربوهم باسم الاسلام ، ونشروا الكتب والفتاوي في رميهم بالكفر والابتداع ، وقد اغتر كثير من الخوارج الذين خرجوا على الامام أمير المؤمنين الخليفة الرابع للرسول ﷺ وكفروا وتبرؤوا منه ، ودون الذين بغوا عليه وحاربوه مع معاوية ، نعم هم دونهم علماً بالدين وعملاً به . بل كفرهم وقاتلهم أخلاط منهم المسلم والكافر والزنديق والمنافق ، وعسكر لا يقيم الصلاة ولا يؤدي الزكاة ولا يحرم ما حرم الله ورسوله ، من الخمر والزنا واللواط وأكل أموال الناس بالباطل والقتال لطاعة الرؤساء ولو في معصية الله تعالى .

بهذا كان علماؤهم وأمرأؤهم في حال تشبه حال مسلمي الصدر الأول : في مقاومة المشركين الذين يدعون غير الله ويجعلون لله أنداداً كالذين جاهدتهم النبي ﷺ ، وفي مقارعة تاركي الصلاة ومانعي الزكاة كالذين قاتلهم ابو بكر الخليفة الأول رضي الله عنه ، وفي مجالدة البغاة كالذين قاتلهم الخليفة الرابع علي رضي الله عنه ،

وفي مجادلة المبتدعين من الروافض والجهمية كالذين ناضلهم
الامام أحمد واخوانه أئمة السنة بالحجة .

فأعادوا نشأة الاسلام العملية سيرتها الاولى في الصدر الاول
من ولاية وبراءة وهجرة وجهاد بالسيف والسنان ، وبالحجة
والبرهان . على حين صارت النصوص الخاصة بهذه الاحوال
منسية او كالمنسية عند غيرهم من شعوب الاسلام ودوله ، لا
يتعلق بها عمل من الاعمال ولا حكم من الاحكام .

وقد عده احمد امين في كتابه يوم الاسلام من المجددين للدين
وقال : كان من بني تيم ظهر في اواخر القرن الثامن عشر - أي
الميلادي - وكان اهم مبادئ اصلاحه الرجوع الى القرآن الكريم
والسنة النبوية ، ودافع عن مبدأ الاخذ بالحديث والاعتماد عليه
اعتمادا كلياً عكس ما فعله الفقهاء السابقون من اخذهم بالرأي ،
واقتنع بمذهب احمد بن حنبل في اعتماده على الحديث ، ودرس
مؤلفات ابن تيمية ، واعاد الرجم للزاني والزانية واكتسبت
تعاليمه انصارا كثيرين وابطل الاضرحة وهدمها ، وحرم لبس
الحرير ، واي زينة وزخرف في المساجد ، كما تشدد في تحريم
المسكرات وتحريم التدخين ، الى ان قال اصلاحات محمد بن عبد
الوهاب هي اصلاحات دينية لا دنيوية انتهى .

وقال محمد رشيد ايضا في مقدمة مجموعة الحديث النجدية :
وقد كان مما استعمل الله به الشيخ محمد بن عبد الوهاب مجدد

الدين في نجد وما حولها أن أحيا مدارس السنة النبوية فيها للاهتمام بها لا مجرد التبرك بالفاظها ، ولا لاجل الاستقلال فيها دون ما كتب المحدثون والفقهاء في شرحها والاستنباط منها بل نرى من هداهم الله تعالى بدعوته وانقاذهم من الجاهلية التي عادت الى أكثر اهل جزيرة العرب ما زالوا يحبون كتب فقه شيخ السنة الاكبر الامام احمد رضي الله عنه ، مع خيار كتب التفسير والحديث لغير الحنابلة من علماء السنة فكانوا من اجدر المسلمين بلقب اهل السنة . . . وقال الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن سند ، في رده على الراوي العراقي : لقد نهض الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى نهضة اكرم بها من نهضة ، وقد بلغ من امر تلك النهضة ان عرفها الباحثون في علل رقي الامم وانحطاطها حتى من غير علماء الاسلام .

واليك نظرية احد علماء الغرب في تلك النهضة الاصلاحية التي نهض بها الشيخ محمد بن عبد الوهاب .
قال لو ثروب ستودارد الامريكي في كتابه حاضر العالم الاسلامي المترجم الى اللغة العربية بقلم الاستاذ عجاج نويهض - الفصل الاول من الكتاب ، في اليقظة الاسلامية - :

. . . في القرن الثامن عشر - اي الميلادي - كان العالم الاسلامي قد بلغ من التضعف اعظم مبلغ ومن التبدل والانحطاط اعظم دركة ، فاربذجوه وطبقت الظلمة كل صقع من اصقاعه ، ورجأ من ارجائه ، وانتشر فيه فساد الاخلاق والآداب وتلاشى ما كان باقيا من آثار التهذيب العربي ،

واستغرقت الامم الاسلامية في اتباع الاهواء والشهوات، وماتت الفضيلة في الناس ، وساد الجهل وانطفأت قبسات العلم الضئيلة . وانقلبت الحكومات الاسلامية الى مطايا استبداد وفوضى واغتيال فليس يرى في العالم الاسلامي في ذلك العهد سوى المستبدين الغاشمين كسلطان تركيا وآخر ملوك المغول في الهند يحكمون حكماً واهناً فاشي القوة متلاشي الصبغة ، وقام كثير من الولاة والامراء يخرجون على الدولة التي هم في حكمها وينشئون حكومات مستقلة ولكن مستبدة كحكومة الدولة التي خرجوا عليها ، فكان هؤلاء الخوارج لا يستطيعون اخضاع من في حكمهم من الزعماء هنا وهناك ، فكثرت السلب والنهب ، وفقد الأمن ، وصارت السماء تمطر ظمأً وجوراً .

وجاء فوق جميع ذلك رجال الدين المستبدون يزدنون الرعايا ارهاقاً فوق ارهاق ، فغلت الايدي ، وقعد عن طلب الرزق ، وكاد العزم يتلاشى في نفوس المسلمين ، وبارت التجارة بوراً شديداً ، وأهملت الزراعة اي اهمال .

وأما الدين فقد غشيته غاشية سوداء ، فألبست الوحداية التي علمها صاحب الرسالة الناس سجفاً من الخرافات وقشور الصوفية ، وخلت المساجد من أرباب الصلوات ، وكثر عدد الادعياء الجهلاء وطوائف الفقراء والمساكين ، يخرجون من مكان الى مكان يحملون في اعناقهم النائم والتعاويد والسحاحات ، ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ، ويرغبونهم في الحج الى قبور الاولياء ، ويزينون للناس التماس الشفاعة من دفناء القبور .

وغابت عن الناس فضائل القرآن فصار يشرب الخمر والافيون في كل مكان ، وانتشرت الرذائل ، وهتكت ستر الحرمات على غير خشية واستحياء . ونال مكة المكرمة والمدينة المنورة ما نال غيرهما من سائر مدن الاسلام ، فصار الحج المقدس الذي فرضه الله تعالى وفرضه النبي صلى الله عليه وسلم على من استطاعه ضربا من المستهزآت .

وعلى الجملة فقد بدل المسلمون غير المسلمين ، وهبطوا مهبطا بعيد القرار فلو عاد صاحب الرسالة الى الارض في ذلك العصر ورأى ما كان يدهي الاسلام لغضب واطلق اللعنة على من استحقتها من المسلمين كما يلعن المرتدون وعبداء الاوثان .

وفيا العالم الاسلامي مستغرق في هجعته ومدلج في ظلمته ، إذا بصوت قد دوى من قلب صحراء شبه الجزيرة مهدد الاسلام ، يوقظ المؤمنين ويدعوهم الى الاصلاح والرجوع الى سواء السبيل والصراط المستقيم . فكان الصارخ هذا الصوت انما هو المصلح المشهور محمد بن عبد الوهاب الذي اشعل نار الوهابية فاشتعلت وانتقدت واندلعت ألسنتها الى كل زاوية من زوايا العالم الاسلامي ، ثم اخذ هذا الداعي يحض المسلمين على اصلاح النفوس واستعادة المجد الاسلامي القديم والعز التليد ، فتبدت تباشير صبح الاسلام ثم بدت اليقظة الكبرى في عالم الاسلام .

ولد محمد بن عبد الوهاب في نجد الواقعة في قلب الصحراء العربية حوالي سنة ألف وسبعمائة ميلادي ؛ وكانت نجد في ذلك

العصر على انحطاط العالم الاسلامي وتدليه انقى البلدان اسلاما واطهر الاقطار ديناً . واذ كان منذ أول شأنه شديد الميل الى الاطلاع والتفقه في الدين ، لسرعان ما اشتهر ذكره وذاع اسمه فعرف بعلم وافر ، قواماً على التقوى فحجج الى مكة في اوائل عمره وطلب العلم في المدينة المنورة ، وساح الى كثير من البلاد المجاورة حتى فارس ، ثم عاد الى نجد مشتعلاً غضباً دينياً لما رآه بأم عينه من سوء حالة الاسلام فصحت عزيمته على القيام بدعوة الإصلاح .

فقضى سنين عديدة راحلاً من بلاد الى بلاد في شبه الجزيرة فبشر بالدعوة موقظاً النفوس ، حتى استطاع بعد جهاد طويل ان يجعل محمد بن السعود وهو اكبر أمراء نجد وأعلى زعمائهم كعباً وشأننا يقبل الدعوة ويدخل فيها فاكسب ابن عبد الوهاب بذلك مكانة ادبية عالية ومنزلة اجتماعية رفيعة وقوة حربية لا يستهان بها فاستفاد من ذلك استفادة جليلة قد مكنته من بلوغ غايته وادراك غرضه .

فتكونت على التوالي وحدة دينية سياسية في جميع الصحراء العربية شبيهة بتلك الوحدة التي انشأها صاحب الرسالة ﷺ وفي الواقع فان المنهج الذي نهجه ابن عبد الوهاب يشبه شهاب كبيراً ذاك الذي نهجه الخلفاء الراشدون كابي بكر وعمر .

ولما مات سنة ألف وسبعمائة وسبعة وثمانين - اي ميلادية - خلفه ابن السعود فكان خير خليفة للمصلح الاسلامي الكبير ،

واقترفى الوهابيون آثار خلافة الراشدين وعلى ما كان في يد ابن
السعود من القوى الحربية العظيمة فان ذلك ما كان ليصرفه عن
ان يكون على الدوام نازلا على رأي الجماعة وشوراها ، فلم
يمتحن حرية اتباعه وبني قومه .

وكانت حكومته على عنفها مكينة عادلة فانقطع التعدي ،
وأمن الناس السرقات ، وانتشر الأمن وسادت الطمأنينة والراحة ،
وعكف على العلم والتهديب ، فكان في كل واحة مدرسة ، وفي كل
قبيلة بدوية عدد من المعلمين .

وبعد ان اخضع ابن السعود نجداً وتم له الامر في كاملها اخذ
يستعد ليقوم بعمل اكبر ، ألا وهو اخضاع جميع العالم الاسلامي
ونشر الاصلاح فيه فجعل نصب عينيه في المقام الاول تحرير
الاماكن المقدسة الحجازية ، فكر على الحجاز في صدر القرن
التاسع عشر - اي الميلادي - بمقاتلته الشجعان المشتعلين غير
دينية ، وكان له ما أراد من الاستيلاء على الاماكن المقدسة ، فلم
تسقط قوة الوقوف في وجه الوهابيين وهم يحملون على الترك ،
والترك في نظرهم اهل الارتداد والجحود ، ومغتصبو الخلافة
اغتصابا وحقها ان تكون أبداً في العرب .

وبينما كان ابن السعود سنة الف وثمانمائة وأربعة عشر - اي
ميلادية - يعد العدة لفتح سوريا وهمته متينة ، كان يخيل الى
العالم منه ان الوهابيين متدفقون على الشرق تدفقاً وصانعون ماشاء
الله من الاصلاح في الاسلام ، غير ان ذلك ما قدر ليكون .

فلما ايقن سلطان تركيا انه لا يستطيع القضاء على الوهابيين استصرخ بطلا من مشاهير الابطال وهو محمد علي واستكفاه امر القضاء عليهم ، وكان هذا المقدام الالباني سيد مصر واميرها واقفا حق الوقوف على قدرة اوربا وشدة بأسها وتفوقها فدعا اليه ضباطا من اهل الغرب فنظموا له جيشا قويا ودروه تدريباً على الطراز الغربي ، وجهزوه بمعدات الاسلحة الغربية ، وكان غالب هذا الجيش مؤلفا من المقاتلة الالبانيين الاشداء .

فسرعان ما اجاب محمد علي نداء السلطان فايقن حينئذ ان الوهابيين على شدة غيرتهم الدينية وحماستهم لن يستطيعوا بعد الوقوف بوجه البنادق والمدافع الاوربية يطلق عيارها جنود مجربون ، وما هي الامدة قصيرة حتى استردت الاماكن المقدسة الحجازية ورد الوهابيون على اعقابهم فانقلبوا الى الصحراء ، فاخفت الامبراطورية الوهابية الوليدة للحال اختفاء اوارخي الستار على الدور السياسي الوهابي .

بيد ان خاتمة هذا الدور السياسي كانت فاتحة الدور الديني فقد ظلت نجد بؤرة تشتعل فيها نار الغيرة الدينية ، ومنبتق النور تنبعث منه الاشعة الوهاجة الى كل ناحية من نواحي الارض . وما فتىء الوهابيون منذ قضي على قوتهم السياسية يبشون روح الحركة الدينية في مئات الاوف من الحجيج الوافدين كل عام الى مكة والمدينة من كل قطر من أقطار العالم الاسلامي ، فيقتبس هؤلاء ناراً وهابية ثم يعودون الى اوطانهم يشعلون بها

ما استطاعوا اشعاله في سبيل الاصلاح .

وهكذا قد استطاع الوهابيون ان يبدروا بذورا تسلاها الاختبار الشديد للثورة الدينية في كل فج اسلامي ، حتى بلغت دعوتهم الدينية اقصى المعمور ، فقام في شمال الهند الزعيم الوهابي المغالي السيد احمد مستنفرأ مسلمي بنجاب ، وأنشأ دولة وهابية ، فكان هذا الزعيم يعد عدته لفتح سائر شمالي الهند فحالت منيته بينه وبين ذلك ، واضمحلت الدولة الوهابية الهندية سنة الف وثمانمائة وثلاثين - اي ميلادية - غير انه لما جاء الانكليز يفتحون البلاد عانوا الأمرين من بقايا النار الوهابية الكامنة في الرماد ، وظلت هذه النار مخبوءة الى ماشاء الله فكانت عاملا من عوامل الثورة الهندية ، ثم استطار من شررها ما تناول افغانستان وسائر القبائل الهندية عند الحدود الشمالية الغربية فاشعلها بما اشعال - الى أن قال - :

فالدعوة الوهابية انما هي دعوة اصلاحية خالصة بمحنة غرضها اصلاح الخرق ونسخ الشبهات وابطال الاوهام ، ونقض التفاسير المختلفة والتعاليق المتضاربة التي وضعها اربابها في عصر الاسلام الوسطى ، ودحض البدع وعبادة الاولياء .

وعلى الجملة هي الرجوع الى الاسلام والاخذ به على اوله واصله ، ولبابه وجوهره ، أي انها الاستمسك بالوحدانية التي اوحى الله بها الى صاحب الرسالة صافية ساذجة ، والاهتداء والاثتمام بالقرآن المنزل مجردا .

وأما ما سوى ذلك فباطل وليس في شيء من الاسلام .
ويقتضي ذلك الاعتصام كل الاعتصام بركان الدين
وفروضه وقواعد الآداب كالصلاة والصوم وغير ذلك ، والكون
على السذاجة التامة في احوال المعيشة ، وتحريم اتخاذ الملابس
الحريرية والتأنق في الاطعمة وشرب الخمر والتبغ - أي الدخان -
وغیر ذلك ، مما بعضه من اسباب السرف ، وبعضه الآخر من
المضار المفسدة لسلامة العقل .

انتهى ما يقتضي ايراده هنا مما كتبه ذلك الاجنبي عن الاسلام
من الشهادة الصحيحة ، والاعتراف بفضل نهضة الاصلاح
الوهابية التي لم تحصر في قطر من اقطار الاسلام ولاشعب من
شعوبه ، بل عم اصل نفعها وهدايتها سائر الأقطار والشعوب
الاسلامية .

فما أشبه ذلك بامر هرقل قيصر الروم وابي سفيان القرشي
حين اطلع قيصر على كتاب النبي ﷺ الذي دعاه به الى الاسلام
وجرت قصة محادثة قيصر مع ابي سفيان وقول قيصر لابي سفيان
ان صدقت فسيملك محمد ماتحت قدمي ، فيخرج ابو سفيان وهو
يقول لقد أمر امر ابن أبي كبشة ، فقد أصبح يخافه ملك بني الاصفه
فما أشبه الليلة بالبارحة فقد اعترف بفضل الوهابية واصلاح
نهضتها اعداء الاسلام من العلماء ، كما اعترف قيصر بصحة
الرسالة . وانكر فضل الوهابية ادعياء العلم من المسلمين
الجغرافيين كما جحد فضل الرسالة الاقربون من العرب . والفضل

ما شهدت به الاعداء انتهى باختصار من كتاب البراهين
الاسلامية . على ابطال المزاعم الراوية .

وقال كارل بروكلمان الالماني في كتابه تاريخ الشعوب الاسلامية
ما ملخصه : ولد في نجد المرتفعة في قلب الجزيرة محمد بن عبد
الوهاب من قبيلة تميم ما بين أواخر القرن السابع عشر واول القرن
الثامن عشر - اي الميلادي - فنشأ محباً للعلم واقفاً نفسه على
دراسة الفقه والشريعة ، وقصد الى عواصم الشرق الاسلامي
طلبا للعلم في مدارسها ، ودرس فقه احمد بن حنبل الذي دافع في
شدة وثبات عن مبدأ الاخذ بالحديث والاعتماد عليه اعتمادا
كليا ضد نزعة الفقهاء السابقين الى الاخذ بالرأي ، ثم انه درس
مؤلفات ابن تيمية الذي كان قد احيا تعاليم ابن حنبل .

والواقع ان دراسته لآراء هذين الامامين انتهت به الى
الايقان عن ان الاسلام في شكله السائد في عصره مشرب
بالمساوى فلما آب الى بلده الاول سعى اول ما سعى الى ان يعيد
الى العقيدة والحياة الاسلاميتين صفاءهما الاصلي - الى ان قال -
حتى اذا انقضت فترة قصيرة اكتسبت تعاليمه انصارا ومريدين
وذكر انه اقام حدا للرجم ونهى عن لبس الحرير وحرم ايما تزيين
او زخرفة للمساجد والاضرحة ، بل لقد توسع في فهم التحريم
الاسلامي لمختلف ضروب المسكر فحرم تدخين التبغ الذي اعلن
جميع الفقهاء من الحنابلة وغير الحنابلة معارضتهم له اول دخوله الى
بلاد الشرق ، قال والواقع ان هذا المصلح لم يكن يتمتع من خصب

الافكار او الابتكار باكثر مما كان يتمتع به الرسول نفسه انتهى المقصود من كلامه .

وقال فيكتور فيندي الصحفي السويدي
في مقال له منشور في جريدة البلاد عدد ١٩٠٤ وتاريخ ١٣ المحرم سنة ١٣٨٥ هـ مانصه :

ورب سائل يسأل هل للمملكة دستور؟ فاقول له نعم فان دستورها هو القرآن، ويرجع الفضل في ذلك الى الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب المصلح الديني الاكبر الذي قام في القرن الثامن عشر الميلادي بحملة شعواء على المسلمين المتهاونين في دينهم، والذي بينه وبين آل سعود منذ ذلك التاريخ اوثق الوشائج ، ويبدو التمسك بأهداب الدين وبتعاليمه واضحا في كل مكان ، وفي مواسم مثل شهر الصيام في رمضان . أو في موسم الحج عندما يفد الحجاج الى مكة من كل بقاع المعمورة انتهى المقصود من كلامه .
وفيا ذكرته من ثناء علماء المسلمين وعلماء اهل الكتاب على الامام المجدد محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى كفاية في رد ما قاله المصنف وامثاله فيه من الزور والبهتان . ويعلم من ذلك ما غلبه علماء اهل الكتاب الذين ذكرنا اقوالهم من تحري الصدق وأداء الامانة فيما كتبوه عن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى بخلاف المصنف وامثاله من اهل الزيغ والاحاد فانهم قد كذبوا فيما قالوه في حق الشيخ واصحابه ولم يؤدوا الامانة في ذلك ، فبعداً لمن كان الكفار اصدق منهم مقالا واوثق في اداء الامانة .

فصل

وفي صفحة (٧٨)

ذكر المصنف في جملة ما انكره على الملاحدة العصريين انهم
دقوا الابواب بالليل على عدة بيوت كان اهلها مجتمعين لذكر
الله تعالى وبعضهم للصلاة على النبي ﷺ بدلائل الخيرات
فأسكتوهم .

والجواب أن يقال ان كان الاجتماع لذكر الله تعالى على
نحو ما يذكر عن الصوفية من اجتماع الجماعة ورفعهم اصواتهم
جميعا بالتهليل ، فهذا من البدع التي ينبغي النهي عنها .

وقد انكر ابن مسعود وابو موسى الاشعري رضي الله عنهما
على الذين اجتمعوا للذكر على صفة لم يفعلها اصحاب رسول الله
ﷺ وعد ابن مسعود رضي الله عنه فعلهم ذلك من البدع .

فروى الطبراني في الكبير عن عمرو بن سلمة قال كنا قعودا
على باب ابن مسعود رضي الله عنه بين المغرب والعشاء ، فأتى
ابو موسى رضي الله عنه فقال اخرج الينا ابا عبد الرحمن ،
فخرج ابن مسعود رضي الله عنه فقال : ابا موسى ما جاء بك
هذه الساعة ؟

قال لا والله الا اني رأيت امرأ ذعرني وانه خير ، ولقد
ذعرني وانه خير ، قوم جلوس في المسجد ورجل يقول سبحوا
كذا وكذا ، احمدا وكذا وكذا . قال فانطلق عبد الله وانطلقنا
معهم حتى اتاهم فقال : ما أسرع ما ضللت وأصحاب رسول الله

ﷺ احياء ، وازواجه شواب ، وثيابه وابنيته لم تغير ، أحصوا سيئاتكم فأنا اضمن على الله ان يحصي حسناتكم .

وروى الدارمي عن عمرو بن يحيى قال سمعت أبي يحدث عن ابيه قال : كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قبل صلاة الغداة ، فاذا خرج مشينا معه الى المسجد ، فجاءنا أبو موسى الاشعري رضي الله عنه فقال : أخرج اليكم أبو عبد الرحمن بعد ؟ قلنا لا فجلس معنا حتى خرج ، فلما خرج قلنا اليه جميعاً فقال له أبو موسى يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد آنفاً أمراً . أنكرته ولم أر والحمد لله الا خيراً ، قال : فما هو ؟ فقال : ان عشت فستراه ، قال رأيت في المسجد قوماً حلقوا جلوساً ينتظرون الصلاة ، في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصى فيقول كبروا مائة فيكبزون مائة ، فيقول هللو مائة فيهللوا مائة ، ويقول سبحوا مائة فيسبحون مائة ، قال فاذا قلت لهم قال : ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك وانتظار أمرك قال : أفلا أمرتهم ان يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم ان لا يضيع من حسناتهم شيء . ثم مضى ومضينا حتى أتى حلقة من تلك الحلقة فوقف عليهم فقال : ما هذا الذي أراكم تصنعون ؟ قالوا يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير والتهليل والتسبيح ، قال : فعدوا سيئاتكم فأنا ضامن ان لا يضيع من حسناتكم شيء ، ويحكم يا أمة محمد ما اسرع هلكتكم ، هؤلاء صحابة نبيكم ﷺ متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل وآنيته لم تكسر ، والذي نفسي بيده انكم لعلى ملة هي أهدي من ملة محمد ﷺ أو مفتحو باب ضلالة ٩ قالوا : والله يا

أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير ، قال : وكم من مرید للخير
لن يصيبه .

وروى عبد الله بن الامام احمد في زوائد الزهد والطبراني
وأبو نعيم في الحلية وأبو الفرج ابن الجوزي واللفظ له عن أبي
البخري قال : اخبر رجل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن
قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب ، فيهم رجل يقول كبروا
الله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا ،
قال عبد الله فاذا رأيتم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني بمجلسهم ، فأتاهم
فجلس فلما سمع ما يقولون قام فأتى ابن مسعود رضي الله عنه
فجاء ، وكان رجلاً حديداً فقال : أنا عبد الله بن مسعود والذي
لا إله غيره لقد جثمت ببدة ظلماء ، أو لقد فضلتهم أصحاب محمد
ﷺ علما ، عليكم بالطريق فالزموه ولئن أخذتم يمينا وشالا
لتضلن ضلالا بعيداً . وفي رواية الطبراني فأمرهم أن يتفرقوا .

وروى محمد بن وضاح ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
حدث ان ناساً يسبحون بالخصى في المسجد فأتاهم وقد كرم كل
رجل منهم كومة من خصى فلم يزل يحصبهم بالخصى حتى أخرجهم
من المسجد وهو يقول لقد أحدثتم بدعة ظلماء أو لقد فضلتهم
أصحاب محمد ﷺ علما .

وقد أمر الله تعالى باخفاء الذكر ونهى عن رفع الصوت بذلك
فقال تعالى (واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخفية ودون الجهر
من القول) وثبت عن النبي ﷺ أنه أنكر رفع الصوت بالذكر

ونهى عن ذلك، كما في الصحيحين وغيرهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : لما غزا رسول الله ﷺ خيبر أو قال : لما توجه رسول الله ﷺ أشرفوا على واد فرفعوا أصواتهم بالتمكبير الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ، فقال رسول الله ﷺ « اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائباً انكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم » .

وإذا علم هذا فالانكار على الذين كانوا يرفعون أصواتهم بالذكر هو الصواب ، بدليل ما ذكرنا من الآية وحديث أبي موسى رضي الله عنه .

وايضاً فان رفع الصوت بالذكر حتى تسمع اصوات الذاكرين في الاسواق وهم من داخل البوت فيه مراعاة للناس ، او هو مظنة للمراءاة ومشابهة المرائين . والرياء حرام لانه من الشرك بالله تعالى وقد قال الله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً) . وما كان مظنة للرياء ومشابهة المرائين فأقل احواله الكراهة ، قاله شيخ الاسلام ابو العباس ابن تيمية رحمه الله تعالى

وقد روى الامام احمد وابو يعلى وابن حبان في صحيحه والبيهقي في شعب الايمان عن سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « خير الذكر الخفي ، وخير الرزق ما يكفي » . وايضاً فان الذكر الذي تجتمع له الصوفية لم يكن من فعل النبي ﷺ ولا من فعل اصحابه رضوان الله عليهم اجمعين .

وقد روى الامام احمد والشيخان وابو داود وابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد » . وفي رواية لاحمد ومسلم والبخاري تعليقا مجزوما به « من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد »

وروى الامام احمد أيضاً وأهل السنن وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه عن العرياض بن سارية رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي في تلخيصه .

وقال حذيفة رضي الله عنه كل عبادة لا يتعبدها أصحاب رسول الله ﷺ فلا تعبدوها ، فان الاول لم يدع للآخر مقالا ، فاتقوا الله يا معشر القراء وخذوا ممن كان قبلكم . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : اتبعوا ولا تتبدعوا فقد كفيتم ، كل بدعة ضلالة . رواه الدا رمي وابن وضاح . وفي رواية لابن وضاح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : اتبعوا آثارنا ولا تتبدعوا فقد كفيتم . وروى ابن وضاح أيضاً عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال : اتبعوا سبلنا ولئن اتبعتمونا لقد سبقتم سبقاً بعيداً ولئن خالفتمونا لقد ضللتكم ضلالاً بعيداً .

ولقد ذكر عن بعض الصوفية أنهم كانوا يبتدئون الذكر بقول
لا إله إلا الله ، ثم يقتصرون على الاسم المفرد فيقولون الله الله ،
ثم يعدلون عن ذلك الى المضممر فيقولون هو . هو ويزعمون ان
الاثيان بلا إله إلا الله تامة هو ذكر العامة ، وان الاقتصار على
الاسم المفرد هو ذكر الخاصة . وان الاقتصار على الاسم المضممر
هو ذكر خاصة الخاصة . وهذا من تلاعب الشيطان بهم ،
وفاعل هذا ينبغي زجره عنه ، وإن أصر على المخالفة فينبغي أن
يؤدب بما يردعه عن هذه البدعة ، فان الاقتصار على الاسم المفرد
أو على المضممر ليس بذكر مشروع ، وإنما هو من بدع الصوفية .

قال شيخ الاسلام ابو العباس ابن تيمية رحمه الله تعالى : ومن
هؤلاء من يرجح الاسم المفرد كقوله الله الله الله على كلمة الاخلاص
التامة وهي قول لا إله إلا الله ، ومنهم من يرجح ذكر المضممر
وهو قول هو . هو أو يا هو على الاسم المظهر ، وهذا كله من
الغلط الذي سببه فساد كثير من السالكين حتى آل الأمر ببعضهم
الى الحلول والاتحاد . وكل ذكر علمه الرسول ﷺ لأتمته أو
قاله إنما هو بالكلام التام لا بالاسم المفرد ولا بالمضممر انتهى .

والصلاة على النبي ﷺ بدلائل الخيرات بدعة أحدثها أهل
الغاو والاطراء الذي نهى عنه رسول الله ﷺ عليه وسلم بقوله
« لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبد
فقولوا عبد الله ورسوله » متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب
رضي الله عنه .

وقد قال الامير محمد بن اسماعيل الصنعاني رحمه الله تعالى
في قصيدته التي مدح بها شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب
رحمه الله تعالى .

وحرق عمداً للدلائل دفتراً
أصاب ففيها ما يجلب عن العد
غلو نهى عنه الرسول وقرية
بلا مرية فاتركه ان كنت تستهدي
أحاديث لا تعزي الى عالم فلا
تساوي فلساً ان رجعت الى النقد
وصيرها الجهال للذكر ضرة
تري درسها أزكى للبهيم من الحمد
لقد سرتني ما جاءني من طريقه
وكنتم أرى هذي الطريقة لي وحدي

ثم ان رفع الصوت بالصلاة على النبي ﷺ بدعة أخرى ،
قال شيخ الاسلام ابو العباس ابن تيمية رحمه الله تعالى اتفق المسلمون
على ان الصلاة على النبي ﷺ والدعاء كله سرّاً أفضل ، بل الجهر
ورفع الصوت بالصلاة بدعة انتهى .

وروى محمد بن وضاح عن يونس بن عبيد قال كانوا
يجتمعون فأتاهم الحسن فقال له رجل يا أبا سعيد ما ترى في مجلسنا
هذا ، قوم من أهل السنة والجماعة لا يطعنون على أحد نجتمع
في بيت هذا يوماً وفي بيت هذا يوماً ، فنقرأ كتاب الله وندعو

ربنا ونصلي على النبي ﷺ ، وندعو لأنفسنا ولعامة المسلمين
قال فنهى عن ذلك الحسن أشد النهي .

واذا علم هذا فالصواب المنع من الصلاة على النبي ﷺ
بدلائل الخيرات ومن رفع الصوت بالصلاة عليه ﷺ ، لأن
ذلك بدعة والبدع لا يجوز إقرارها .

فصل

وفي صفحة (٩٨)

أورد المصنف هؤلاء الآيات . (قل هل ننبئكم بالأخسرين
أعمالا . الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم
يحسنون صنعا . أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت
أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا . ذلك جزاؤهم جهنم بما
كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) . ثم جزم انها مما نزل في
ملاحدة العصريين دون غيرهم ، قال وان ظن كثير من اهل
التفسير انها نزلت في الحرورية .

والجواب ان يقال ان الاية عامة لليهود والنصارى والحرورية
وغيرهم ممن كان يعبد الله تعالى على غير طريقة مرضية ، ويدخل
في عمومها ملاحدة العصريين وغيرهم ممن يحسب انه مصيب في
عمله وهو مخطيء فيه .

وقد روى البخاري في صحيحه عن سعد بن ابي وقاص رضي
الله عنه انه قال هم اليهود والنصارى . وروي مثله عن ابن عباس

رضي الله عنها . وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه والضحاك
وغير واحد هم الحرورية

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : ومعنى هذا عن علي رضي الله
عنه ان هذه الآية الكريمة تشمل الحرورية كما تشمل اليهود
والنصارى وغيرهم ، لا أنها نزلت في هؤلاء على الخصوص
ولا هؤلاء بل هي أعم من هذا فان هذه الآية مكية قبل خطاب
اليهود والنصارى وقبل وجود الخوارج بالكلية وانما هي
عمامة في كل من عبد الله على غير طريقة مرضية بحسب انه
مصيب فيها وان عمله مقبول وهو مخطيء وعمله مردود كما
قال تعالى (وجوه يؤمئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية).
وقال تعالى (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً)
وقال تعالى (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن
ماءاً حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً) .

فصل

وفي صفحة (١٠١)

ذكر المصنف المارقين من العصرين وقال مانصه : حتى صار المؤمن يمشي فيهم مختلفاً لا سيما اذا كان ذا كراً لله تعالى أو حاملاً لسبحة في عنقه .

والجواب ان يقال ليس حمل السبحة في العنق من افعال المؤمنين وانما هو من افعال الصوفية المبتدعين . ولا يجوز حمل السبحة في العنق لأمر ثلاثة :

الاول أنه من محدثات الأمور التي حذر منها رسول الله ﷺ أمته فقال في حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » رواه الامام احمد واهل السنن ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وصححه ابن حبان والحاكم ووافقه الذهبي في تلخيصه ، وروى الامام احمد ايضاً والشيخان وابو داود وابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وفي رواية ل احمد ومسلم والبخاري تعليقاً مجزوماً به « من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد » - اي مردود .

الثاني إن في حملها في العنق مشابهة النساء لان تعليق القلائد في

الرقاب من افعالهن وقد لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء في عدة احاديث ليس هذا موضوع ذكرها .

الثالث : ان في تعليقها في العنق مراءآة للناس ، أو هو مظنة للمراءآة ومشابهة المرائين . والرياء شرك وما كان مظنة للمراءآة ومشابهة المرائين فأقل احواله الكراهة .

والمشروع عد التسبيح بالاصابع لا بالسبحة ،

قال شيخ الاسلام ابو العباس ابن تيمية رحمه الله تعالى عد التسبيح بالاصابع سنة كما قال النبي ﷺ للنساء سبحن واعقدن بالاصابع فانهن مسؤولات ومستنطقات وأما عده بالنوى والحصى ونحو ذلك فحسن ، وكان من الصحابة من يفعل ذلك وقد رأى النبي ﷺ ام المؤمنين تسبح بالحصى واقراها على ذلك . وروى انا ابا هريرة رضي الله عنه كان يسبح به .

وأما التسبيح بما يجعل في نظام من الخرز ونحوه فن الناس من كرهه ، ومنهم من لم يكرهه ، وإذا أحسنت فيه النية فهو حسن غير مكروه . وأما اتخاذه في اليد أو نحو ذلك فهذا إما رياء للناس أو مظنة المراءآة ، ومشابهة المرائين من غير حاجة ، والأول محرم والثاني أقل احواله الكراهة ، فان مراءآة الناس في العبادة المختصة كالصلاة والصيام والذكر وقراءة القرآن من أعظم الذنوب انتهى .

وروى محمد بن وضاح عن الصلت بن بهرام قال مر ابن مسعود رضي الله عنه بامرأة معها تسبيح تسبح به فقطعه وألقاه ، ثم مر

برجل يسبح بحصى فضربه برجله ثم قال لقد سبقتم ، ركبتهم بدعة
ظلماء ، أو لقد غلبتم أصحاب محمد ﷺ علماً .

وروى ابن وضاح ايضاً عن إبان بن أبي عياش قال سألت
الحسن عن النظام من الخرز والنوى ونحو ذلك يسبح به ، فقال :
لم يفعل ذلك أحد من نساء النبي ﷺ ولا المهاجرات ، وبلغني
ان ابن مسعود مر على رجل وهو يقول لأصحابه سبحوا كذا
وكبروا كذا وهللوا كذا قال ابن مسعود : على الله تعدون أو على
الله تسمعون ، قد كفيتم الاحصاء والعدة . قال إبان فقلت للحسن
فان سبح الرجل وعقد بيده قال لا أرى بذلك بأساً .

فصل

وقال المصنف في صفحة (١٠٧) ما نصه :
ومما ظهر وشاع في هذا الزمان من مقالات الكفار التي روجها
هؤلاء المارقون مقالة داروين النشوء والارتقاء ، وان الانسان
أصله قرد ، وقد أشار النبي ﷺ الى هذه المقالة وبطلانها في
الحديث الصحيح المخرج في الصحيح عن النبي ﷺ قال « ان الله
خلق آدم على صورته » اي صورة آدم التي خلقه عليها ، ولم يخلقه
في صورة القرد ثم بعد ذلك النشوء والتطور والارتقاء صار الى
هذه الصورة الموجود عليها بنو آدم اليوم .

والجواب ان يقال : أما مقالة داروين فهي كفر صريح لما
فيها من التكذيب بما اخبر الله به عن خلقه لآدم من طين ، وان الله

تعالى خلقه بيديه ، ونفخ فيه من روحه ، وأمر الملائكة بالسجود له . وهذه فضائل عظيمة خص الله بها آدم دون سائر المخلوقات . وفي هذه المقالة الخبيثة ايضاً أعظم عقوق لآدم أبي البشر حيث جعلوا له ناشئاً من القردة التي هي من أخبث الحيوانات وأشوهها خلقاً .

ولا تستغرب هذه المقالة الخبيثة وأمثالها من مقالات الكفر من ملاحدة الأفرنج وأشباههم من أعداء الله تعالى ، وانما المستغرب تلقيها بالقبول من كثير من المنتسبين الى الاسلام ، ومنهم من ينتسب الى العلم ، وقد رأيت معناها منشوراً في بعض صحف المسلمين الرانجه عندهم ، وما رأيت أحداً أنكر ذلك عليهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وانما يقول بهذه المقالة الخبيثة من ينكر وجود الصانع ، ويرى ان المخلوقات انما تكونت من قبل الطبيعة لا بفعل الرب الفاعل المختار الذي أوجد جميع المخلوقات من العدم وصورها على غير مثال سبق ، قال الله تعالى (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) وقال تعالى مخبراً عن موسى عليه الصلاة والسلام (قال ربنا الذي أعطي كل شيء خلقه ثم هدى) وقال تعالى (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) وقال تعالى (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) . وفي هذه الآيات رد على ملاحدة الأفرنج ومن يقلدهم من طغام المسلمين فيما يزعمونه من النشوء والتطور والارتقاء ، والآيات في الرد عليهم كثيرة وفيما ذكرته ههنا كفاية .

وفي الحديث الصحيح عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « ان الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنوا آدم على قدر الارض ، جاء منهم الابيض والاحمر والاسود وبين ذلك ، والحديث والطيب والسهل والحزن وبين ذلك » رواه الامام احمد وابو داود والترمذي وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في مستدركه ، والبيهقي في سننه ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي في تلخيصه . وفي هذا الحديث رد على من قال بالنشوء والتطور والارتقاء في بني آدم .

وأما تأويل المصنف لقول النبي ﷺ ان الله تعالى «خلق آدم على صورته» بقوله رأي صورة آدم التي خلقه عليها، فهو تأويل باطل مردود وهو من اقوال الجهمية ، نص على ذلك الامام احمد رحمه الله تعالى في رواية أبي طالب عنه . قال ابو جعفر محمد بن علي الجرجاني المعروف بمحمدان سألت أبا ثور عن قول النبي ﷺ « ان الله خلق آدم على صورته » فقال على صورة آدم وكان هذا بعد ضرب احمد بن حنبل والحنة ، فقلت لأبي طالب قل لأبي عبد الله ، فقال لي أبو طالب قال لي أبو عبد الله : صح الأمر على أبي ثور ، من قال ان الله خلق آدم على صورة آدم فهو جهمي ، وأي صورة كانت لآدم قبل ان يخلقه ؟

وقال زكريا بن الفرج سألت عبد الوهاب — يعني الوراق — غير مرة عن أبي ثور فأخبرني ان أبا ثور جهمي ، وذلك أنه قطع

يقول أبي يعقوب الشعراني حكى أنه سأل أبا ثور عن خلق آدم على صورته فقال إنما هو صورة آدم ليس هو على صورة الرحمن . قال زكريا فقلت بعد ذلك لعبد الوهاب ما تقول في أبي ثور ؟ فقال ما أدين الله عز وجل فيه الا بقول احمد بن حنبل : يهجر ابو ثور ومن قال بقوله . قال زكريا وقلت لعبد الوهاب مرة أخرى وقد تكلم قوم في هذه المسألة خلق الله آدم على صورته فقال من لم يقل ان الله خلق آدم على صورة الرحمن فهو جهمي . وقد قال عبد الله بن الامام احمد في كتاب السنة حدثني ابو بكر الصاغانى حدثنا ابو الاسود وهو النضر بن عبد الجبار حدثنا ابن لهيعة عن أبي يونس — وهو سليم بن جبير السدوسي مولى ابي هريرة — عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « اذا قاتل احدكم فليجتنب الوجه ، فانما صورة الانسان على وجه الرحمن » . ابن لهيعة ضعفه بعض الأئمة ، وحسن بعضهم حديثه ، وروى له مسلم مقروناً بآخر ، وبقية رجاله ثقات .

وقال ابو بكر الآجري في كتاب الشريعة اخبرنا ابو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم المروزي قال حدثنا جرير بن عبد الحميد عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عطاء عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « لا تقبحوا الوجه فان ابن آدم خلق على صورة الرحمن عز وجل » . اسناده صحيح . ابو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال فيه ابو علي الحافظ : ثقة مأمون ، وقال ابو بكر الاسماعيلي : ثقة ثبت ،

وقال ابو الحسن ابن المنادي : هو احد الثقات والصلاح والفهم لما يحدث به ، وبقية رجاله رجال الصحيح .

قال ابو بكر الآجري هذه من السنن التي يجب على المسلمين الايمان بها ، ولا يقال فيها كيف ولم ، بل تستقبل بالتسليم والتصديق وترك النظر ، كما قال من تقدم من أئمة المسلمين حدثنا ابو نصر محمد بن كردي قال : حدثنا ابو بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله احمد بن حنبل رحمه الله عن الاحاديث التي تردها الجهمية في الصفات والاسماء والرؤية وقصة العرش ، فصحيحها وقال : تلقتها العلماء بالقبول ، تسلم الاخبار كما جاءت .

وقال ابو بكر المروزي : وأرسل ابو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة الى ابي عبد الله يستأذنانه في ان يحدثا بهذه الاحاديث التي تردها الجهمية ، فقال ابو عبد الله حدثوا بها فقد تلقها العلماء بالقبول . وقال ابو عبد الله تسلم الاخبار كما جاءت .

قال محمد بن الحسين الآجري : سمعت أبا عبد الله الزبيري وقد سئل عن معنى هذا الحديث ، فذكر مثل ما قيل فيه ، ثم قال ابو عبد الله : تؤمن بهذه الاخبار التي جاءت كما جاءت ، وتؤمن بها ايماناً ولا نقول كيف ، ولكن ننتهي في ذلك الى حيث انتهى بنا فنقول في ذلك ما جاءت به الاخبار كما جاءت .

فصل

وفي صفحة (١١٣) و صفحة (١١٤)

ذكر المصنف عداوة المستشرقين للإسلام ، وشدة بئسهم عن الطرق الموصلة الى القضاء عليه و افساده ، واتفاق الدول الكافرة على ذلك ، وانفاقهم الاموال الباهظة عليه .

قال ومع ذلك فهم أشد الناس خدمة للصوفية وتعظيما لهم ، واحتراما لأضرحة الأولياء وإقامة الموالد التي تقام لهم كل سنة ، حتى لانهم هم الذين ينفقون عليهم في بعض الأحيان ويشجعون القبائل على اقامتها بحضور الرؤساء منهم وغير ذلك ، مع ما فيه من المظاهر الاسلامية والتآلف والاجتماع والتعارف الذي يحصل بينهم بسببها ، وهو الذي يحاربونه بمكة ويسعون في القضاء عليه .
والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : ان تعظيم الأضرحة وإقامة الموالد للصوفية ليس هو من المظاهر الاسلامية . وإنما هو من مظاهر الوثنية والبدع المضلة . وهل وقع الشرك وعبادة القبور قديماً وحديثاً الا بسبب الغلو في الأولياء أو من تظن الولاية فيه ، والعكوف على قبورهم وتعظيمها بالبناء والكتابة عليها والتمسح بها واتخاذها مساجد ، وغير ذلك مما نهى عنه الشرع المطهر .

الوجه الثاني : من عجيب أمر المصنف وقبيح جهله قوله عن احترام أضرحة الأولياء وإقامة الموالد للصوفية ان فيه أعظم تأييد

للدين ، وهذا من قلبه للحقيقة ، فان هذه الأمور من أعظم هوادم الدين كما لا يخفى على من له أدنى علم وفهم . وهذا مولد البدوي الذي تقيمه الصوفية وأمثالهم من الطعام في كل عام ، ويحضره مئات الألوف من الناس الذين لا يسمعون ولا يعقلون ان هم إلا كالانعام بل هم أضل سبيلا من الانعام ، ويحصل فيه من أنواع الشرك والبدع والمنكرات العظيمة ما لا يعد ولا يحصى ، هل يقول مسلم انه من المظاهر الاسلامية وان فيه تأييداً للدين ؟ كلا . لا يقول هذا مسلم ، وانما يقوله من طبع الله على قلبه فصار يرى الحق في صورة الباطل والباطل في صورة الحق ، عياداً بالله من رين الذنوب وانتكاس القلوب .

. . . الوجه الثالث : ان خدمة الافرنج للصوفية وتعظيمهم لهم ليس هو من اجل تمسك الصوفية بدين الاسلام كما قد توهمه المصنف وإنما ذلك لما بينهم وبين الصوفية من المناسبة والمشكلة في الغلو في المخلوقين والبعد عن الدين الصحيح .

فأما الافرنج فلا يخفى ما هم عليه من الغلو في المسيح وأمه والحواريين وغيرهم من القديسين عندهم ، حتى اتخذوا المسيح وأمه لإلهين من دون الله .

وأما الصوفية فلا يخفى ما هم عليه من الافتتان بالبدوي وغيره من المعتقدين عندهم ، حتى اتخذوهم آلهة من دون الله ، يفزعون اليهم في قضاء الحاجات وتفريج الكربات واغاثة اللففات ، ويسمون البدوي قطب الاقطاب والغوث الذي يتصرف في الكون

ويذكر فيه . ومن كانت هذه حالهم فلا تستغرب خدمة أشباههم لهم وتعظيمهم إياهم .

وأيضاً فإن المستشرقين من علماء الافرنج لا تخفى عليهم مخالفة الصوفية لدين الاسلام وبعدهم عنه ، فهم لذلك يخدمون الصوفية ويعظمونهم ، ويقىمون لهم الموالد وينفقون الاموال الكثيرة فيها ويشجعونهم عليها ، يريدون بذلك اظهار الوثنية والبدع وأنواع المنكرات ، وتوهين الاسلام والقضاء عليه كما قال الله تعالى (يريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون) .

الوجه الرابع : ان أعظم المظاهر الاسلامية أركان الاسلام الخمسة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله ولزوم طاعة الله تعالى وطاعة رسوله ﷺ في كل شيء . ولم يكن المستشرقون يشجعون المسلمين على هذه الامور ، لانها من أبغض الاشياء اليهم ، وانما كانوا يشجعون الطغام على ما يخالف الاسلام ويهدمه ، من انواع الشرك والبدع والمعاصي .

الوجه الخامس : من أعظم فضائل النجديين وأكبر مناقبهم محاربتهم للمظاهر الوثنية والبدع وسعيهم في القضاء عليها . وهذا المصنف المسكين قد ذكر أنهم يحاربون إقامة الموالد بمكة ويسعون في القضاء عليها ، يريد بذلك ذمهم وعيبهم ، ولا يدري أنه في الحقيقة ما دح لهم ومثن عليهم بقمع البدع والمحدثات التي حذر منها رسول الله ﷺ وأخبر أنها ضلالة .

ولما كان الشيخ محمد بن عبد الوهاب واتباعه أهل توحيد وسنة ومحاربة لاهل الشرك والبدع ، كان هذا الصوفي المفتون بالمظاهر الوثنية والبدع المضلة يشن الغارة عليهم بالافك والبهتان ، فيقول عن ظهور الشيخ محمد وتجديده للدين ان ذلك هو طالع قرن الشيطان في نجد ، ويقول عن نشر الشيخ للتوحيد والسنة ان ذلك هو نشر الفتنة ، ويسمي التجديدين بالقرنيين ، ويقول إنهم يبغضون الرسول ﷺ ، وانهم يحاربون المدنية ويسعون في القضاء عليها وانهم أعداء اهل المدنية وانهم يضيقون عليهم ويعاملونهم بما يحملهم على مفارقتها والخروج منها لتخرب . وما ينقم هذا الصوفي منهم إلا أنهم ينكرون ما هو مفتون به هو وشيعته الصوفية من المظاهر الوثنية والبدع المضلة .

فصل

وفي صفحة (١٢٤)

زعم المصنف ان اجابة الدعاء قد رفعت إلا في رمضان ، وعند الكعبة ، وعرفات ، ثم رفعت مطلقاً .

والجواب : ان يقال هذا القول خطأ ظاهر ورجم بالغيب ومن أين له العلم برد الداعين كلهم وعدم اجابتهم ؟ (أعنده علم الغيب فهو يرى) .

ولم يزل المسلمون وثه الحمد يرون إجابة الدعاء للجاعات والافراد ، فما زعمه المصنف من رفع الاجابة مردود عليه .

فصل

وفي صفحة (١٢٧)

سمى المصنف النجدين بالقرنين، وزعم أنهم أعداء أهل المدينة، وانهم يضيقون عليهم، ويعاملونهم بما يحملهم على مفارقتها والخروج منها لتخرب.

والجواب : ان يقال هذا من الكذب والبهتان، كما لا يخفى على من رأى المدينة وأهلها في هذه الازمان. وقد تقدم الجواب عن هذا البهتان في أثناء الكتاب (صفحة ٧٩ فما بعد) فليراجع.

فصل

وفي صفحة (١٣١)

جزم المصنف ان علماء الوقت هم شر من تحت أديم السماء. والجواب : ان يقال هذا الاطلاق خطأ ورجم بالغيب، ومن أين له العلم بأحوال العلماء كلهم حتى يحكم عليهم بأنهم شر من تحت أديم السماء ؟ . (أطلع الغيب أم أتخذ عند الرحمن عهداً) . والحق ان العلماء ليسوا كلهم مذمومين، لانهم لم يكونوا على طريقة واحدة، بل منهم المحسنون المستحقون للثناء والمدح، ومنهم المسيئون المستحقون للذم والقدح.

وقد ثبت عن النبي ﷺ انه قال « لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله، لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم، حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس » رواه عن النبي ﷺ ثلاثة عشر من الصحابة رضي الله عنهم، وكلها أحاديث صحيحة.

والمراد بالطائفة المنصورة أهل السنة والجماعة . وجزم البخاري في صحيحه أنهم أهل العلم . وقال ابن المبارك وابن المديني واحمد بن سنان وابن حبان : هم أصحاب الحديث . وقال يزيد بن هارون واحمد بن حنبل : إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم ١٠ قال القاضي عياض : « إنما أراد احمد أهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث » انتهى .

وفي هذه الاحاديث رد لما جزم به المصنف في علماء الوقت ، لان الطائفة المنصورة لم تنقطع من الارض ولا تنقطع منها حتى يأتي أمر الله تعالى بهبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن . واذا كانت الطائفة المنصورة باقية الى الآن فلا بد ان يكون فيها علماء صالحون مصلحون لما أفسد الناس ، وأولئك من خير من تحت أديم السماء ، لا كما يقول المصنف أنهم شر من تحت أديم السماء .

فصل

وقال المصنف في صفحة (١٣٧) ما نصه :

فلو طاف المرء أقطار الارض لما وجد من يفتيه بسنة أصلا . والجواب ان يقال هذا القول خطأ ظاهر ، فان الارض لم تخل من قائم لله بحجة ، ولا تخلو ما دامت الطائفة المنصورة موجودة . وكبار العلماء عندنا في الجزيرة العربية لا يعدلون عن الفتيا بالكتاب والسنة ، واذا عدموا الدليل من الكتاب والسنة رجعوا الى أقوال الصحابة ، وبعد ذلك الى أقوال التابعين وأئمة العلماء .

فصل

وفي صفحة (١٣٨)

ذكر المصنف قول النبي ﷺ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » .

ثم قال ما نصه :

وتحدثنا بنعمة الله علينا نقول إننا من تلك الطائفة والحمد لله ، وبنا وبأمثالنا يندفع الضلال عن هذه الامة ، ويتحقق ما أخبر به النبي ﷺ من ان أمته لا تجتمع على ضلالة ، وانها لا تزال بها طائفة قائمة بالحق عاملة به الى ان يأتي أمر الله وهم على ذلك . بل لا نبالغ اذا قلنا قد وردت الإشارة اليها والحمد لله تعالى على فضله ومنته وذلك فيما رواه ابن وضاح وغيره من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اذا ظهرت فيكم السكرتان : سكرة الجهل ؛ وسكرة حب العيش وجاهدوا في غير سبيل الله فالقائمون يومئذ بكتاب الله سرأ وعلانية كالسابقين الأولين من المهاجرين والانصار » .

فليس في مغربنا بل ولا في الشمال الافريقي قائماً بكتاب الله داعياً اليه سرأ وعلانية ، محارباً ومخالفاً من المقلدة الذين هم اكثر أهل الارض غيرنا .

والجواب ان يقال هذه دعوى المصنف لنفسه وتزكيتها لها .
والله اعلم هل هو عند الله كذلك أم لا ؟ وقد قال الله تعالى
(فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) .

وقد ذكرت عنه كثيراً مما يخالف ما عليه الطائفة المنصورة ،
ولاسيما تفسيره لمجمل آيات من القرآن بمجرد رأيه ، وقوله على الله
وعلى رسوله ﷺ بغير علم ، وكذلك استحلاله للكذب والبهتان
على أهل نجد وعيهم بما ليس فيهم ، والكذب من النفاق ، وسباب
المسلم فسوق ، وكذلك تعظيمه للمظاهر الوثنية والبدع التي تقيمها
الصوفية في الموالد ، وكذلك استرساله في اللعن والشتائم ، وكذلك
تقريره لمذهب الجهمية في قول النبي ﷺ « ان الله تعالى خلق
آدم على صورته » الى غير ذلك مما ذكرته عنه فيما تقدم ، فليراجع
ذلك وليقارن بينه وبين ما ادعاه لنفسه من مرتبة الكمال ، فما
أبعدها دعوى من الصحة .

فصل

وقد صدر المصنف كثيراً من عناوين كتابه بقوله : « اخباره
ﷺ بكذا وكذا » بصيغة الجزم بأن النبي ﷺ أخبر بذلك .
وهو لم يرد صريحاً عن النبي ﷺ .

وهذا من القول على النبي ﷺ بما لم يقله ، وقد تواترت
الاحاديث بالوعيد الشديد لمن قال على النبي ﷺ ما لم يقله ،
وليس هذا موضوع ذكرها .

فصل

وقد أكثر المصنف من اللعن والشم في كتابه الذي رددنا عليه فيه ، وربما فعل ذلك في حق أناس معينين .

ولا يجوز لعن المعين ولو كان كافراً ، الا اذا تحقق أنه مات على الكفر فأما اذا كان حياً فانه يرجى له الاسلام فيدعى له بالهداية ولا يدعى عليه بالطرد والابعاد من رحمة الله .

ولما لعن رسول الله ﷺ أناساً معينين من رؤساء الكفار يوم أحد ، أنزل الله عليه (ليس لك من الأمر شيئاً أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) ثم تاب الله عليهم فأسلموا وحسن اسلامهم . والحديث بذلك في صحيح البخاري ومسند الامام أحمد وغيرهما من حديث ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم .

فأما لعن اهل المعاصي على سبيل العموم فجائز ، وهو كثير في الكتاب والسنة .

وقد ورد النهي عن اللعن والسب في احاديث كثيرة ليس هذا موضع ذكرها .

وروى الامام احمد ومسلم وابو داود عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة » .

وروى الامام احمد ايضا والترمذي وابن حبان في صحيحه
والحاكم في مستدركه والبيهقي في شعب الايمان عن عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه قال قال رسول ﷺ « ليس المؤمن
بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي » قال الترمذي :
هذا حديث حسن غريب ، قال الحاكم : على شرط الشيخين ،
وأقره الذهبي في تلخيصه .

وروى الترمذي ايضا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
النبي ﷺ « لا يكون المؤمن لعانا » قال الترمذي هذا حديث
حسن غريب ، وروى بعضهم هذا الحديث بهذا الاسناد عن
النبي ﷺ وقال « لا ينبغي للمؤمن أن يكون لعانا » .
قلت وقد رواه الحاكم في مستدركه بهذا اللفظ ، وفي رواية له
« لا ينبغي لمسلم ان يكون لعانا » .

وروى الامام احمد والطبراني عن جرmoz الهجيمي رضي
الله عنه قال قلت يا رسول الله أوصني ، قال : « أوصيك ان
لا تكون لعاناً » .

وهذا آخر ما تيسر ايراده .
والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله
وأصحابه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين ، وسلم تسليماً كثيراً .
وقد وقع الفراغ من تسويد هذا الرد في يوم الاثنين الموافق
للعشرين من ربيع الاول سنة ١٣٨٥ هـ .

ثم كان الفراغ من كتابة هذه النسخة في يوم الثلاثاء الموافق
للسابع والعشرين من ربيع الآخر من السنة المذكورة على يد
جامعه الفقير الى الله تعالى حمود بن عبد الله التويجري . غفر الله
له ولولديه وللمسلمين والمسلمات ، الاحياء منهم والاموات ،
والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات . ٢

وكان الفراغ من طبعه في ٢٨ رمضان المبارك ١٣٨٥ هـ في

مؤسسة النور للطباعة والتجليد

زادها الله قوة في نصره الحق ودمغ الباطل

- ٥ ما اطلع النبي ﷺ من علم الغيب ، وما لم يطلع عليه .
- ٧ تأويل المصنف لقول الله تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) والرد عليه .
- ١٣ تأويله لقول الله تعالى (واذا العشار عطلت) والرد عليه .
- ١٨ جزمه ببقاء استعمال السيارات الى نزول عيسى والرد عليه .
- ٢٠ جزمه ان الدجال وأعوانه يسرون في الطائرات والسيارات والرد عليه .
- ٢٢ تأويله لقوله تعالى (والمرسلات عرفاً) الآيات والرد عليه
- ٢٧ تأويله لقوله تعالى (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم) بالقاء القنابل من الطائرات . والرد عليه
- ٣٢ تأويله لقوله تعالى (حتي اذا أخذت الارض زخرفها وازينت . .) الآية . والرد عليه .
- ٤٠ تأويله لقوله تعالى (ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) والرد عليه .
- ٤٢ انتشار المعازف والاغاني والمهازل بسبب الراديو .
- ٤٣ تأويله لقوله تعالى (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) الآية . بالغواصات . والرد عليه

- ٤٤ تأويله لتكليم السباع وعذبة السوط وشراك النعل والفخذ
لبنى آدم . والرد عليه .
- ٤٩ تأويله لقوله تعالى (واذا الوحوش حشرت) والرد عليه .
- ٥٢ تأويله لقوله تعالى (والبحر المسجور - وقوله - واذا
البحار سجرت) وللحديث في انحصار الفرات عن جبل
من ذهب . والرد عليه .
- ٥٧ الرد عليه في جزمه بوقوع الحرب على البترول .
- ٥٨ تغييره لمعني حديث « تكون معادن يحضرها اشرار الناس »
والرد عليه .
- ٦٠ تأويله لقوله تعالى (اذا زلزلت الارض زلزالها) الآيات .
والرد عليه .
- ٦٢ تأويله لقوله تعالى (واذا الجبال سيرت) والرد عليه .
- ٦٦ تأويله لقوله تعالى (واذا النجوم انكدرت) والرد عليه .
- ٧١ كلامه في المطر الذي يكون مع الدجال وجبل الخبز
ونهر الماء ، والرد عليه .
- ٧٣ تأويله لانتفاخ الأهلة والرد عليه .
- ٧٤ تأويله لقوله تعالى (حتى اذا أخذت الارض زخرفها
وازينت) والرد عليه .

- ٧٥ كذبه على النبي ﷺ ، وعلى النجديين ، والرد عليه .
- ٩٠ تأويله لحديثين ؛ والرد عليه .
- ٩١ كلامه في إنشاء دولة اليهود ، وتأويله لقوله تعالى (وحبل من الناس) والرد عليه .
- ٩٣ تخبيطه في شأن المصريين ، والرد عليه .
- ١٠١ اعتياده على كلمة محرفة في حديث سلمان ، والرد عليه .
- ١١٣ حملة للأحاديث الواردة في الخوارج على غيرهم ، وتبرئته للمنافقين مما نزل فيهم ومجادلته عنهم ، والرد عليه .
- ١٣٢ زعمه ان ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب ونشره للسنة هو طلوع قرن الشيطان ونشر الفتنة ، والرد عليه .
- ١٤٢ ثناء علماء المسلمين وأهل الكتاب على الشيخ محمد بن عبد الوهاب
- ١٦٨ الكلام في الاجتماع للذكر ورفع الصوت بذلك ، وانكار ما يفعله الصوفية في ذلك .
- ١٧٣ الصلاة على النبي ﷺ بدلائل الخيرات بدعة .
- ١٧٥ تأويله لقوله تعالى (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) الآيات . والرد عليه .
- ١٧٧ إنكار حمل السبحة في العنق .

- ١٧٨ المشروع عد التسبيح بالأصابع لا بالسبحه .
- ١٧٩ تأويله لقول النبي ﷺ « ان الله خلق آدم على صورته » .
والرد عليه .
- ١٨٤ الرد عليه فيما يراه من احترام الأضرحة وإقامة الموالد
- ١٨٧ الرد عليه في زعمه أن إجابة الدعاء قد رفعت مطلقاً .
- ١٨٨ الرد عليه في كذبه على النجديين .
- » الرد عليه في زعمه أن علماء الوقت هم شر من تحت
أديم السماء .
- ١٨٩ الرد عليه في زعمه أنه لا يوجد الآن من يفني بالسنه .
- ١٩٠ الرد عليه في تزكيته لنفسه وادعائه مرتبة الكمال .
- ١٩١ الإنكار عليه في قوله على النبي ﷺ بما لم يقله .
- ١٩٢ إنكار ما أودعه في كتابه من كثرة اللعن والشنم .